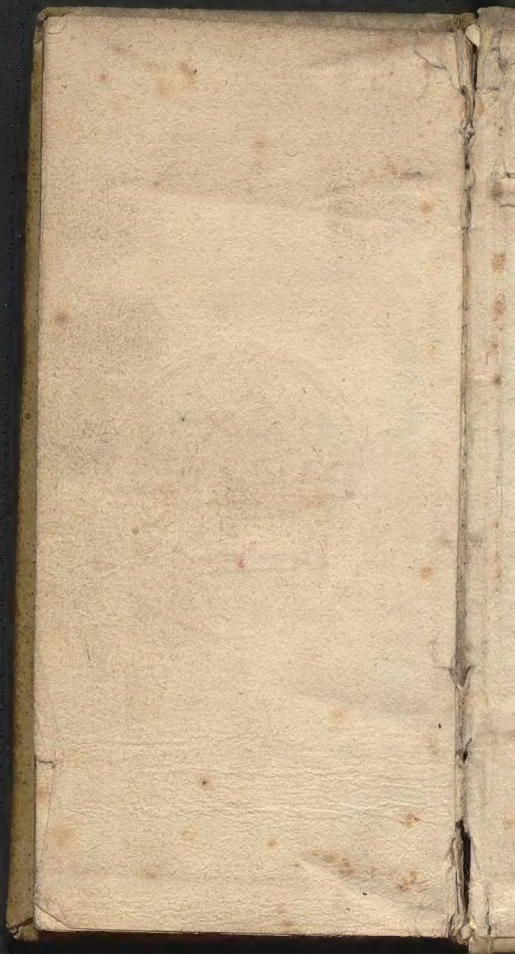


Ew 252

x 896

Patton



Ex Bibliotheca D. Baum-  
garten, v. G. J. 1777. T. VII.  
p. 324. Liber variisim.





ספר

# חזוק אמונה

אשר חבר רבי יצחק בר  
אברהם ו"ל אשר כבר נדפס  
באלטארף ע"י האדון יואן  
ברישטער וואנגויל :

ועתה נדפס מחדש בדרך קטן  
בדי לזכות את הרבים ומלאה  
הארץ דעה את ה' כמים לים  
תכמים :

## באמשטרדם

בשנת כ"אז אהמור אל עמים  
ששה ברורה לקרא כלם בשם ה'  
לעבדו שבנו אחד למ"ק :

I. H. M.

# § הקדמת §

## § תלמיד המחבר §

**ישחבה** ויתרומ' הא המרומ' המתנשא בכסף •  
 ויתעלה שם הכורא • עולמו בששת ימי  
 המעשה • גדול הוא וגדול שמו • ערצוי העולם לא  
 יכולון תעצמו • כי הוא מקום עולמו • ואין העולם מקומו •  
 הוא יי"ל לוקינו • אשר מכל משפחות האדמה ידענו •  
 ומכל גויי הארץ הכדילנו • מני כטן עמסנו • ומני רחס  
 גשמו • וכני ככורי ישראל קראנו • ומארץ מצרים מבית  
 עבדים הוציאנו • באותות וכמופתים וביד חזקה מנוף  
 העלנו • והים בקע לפנינו • ובתוך הים ביבשה  
 העבירנו • ובעמוד ענן יומם ולילה באור אש הנחנו • ואל  
 הר סיני אשר חמד הביאנו • ותורתו היטירה והכריה  
 הנחילנו • ומשפטים ישרים ותורת אמת ומצות וחקים  
 צונו • וכבן יקיר וילד שעשועים אליו הקריבנו • ועליון  
 על כל העמים נתגור • אין זה כי אם אהבה רבה אהבנו •  
 וחיה יתירה חבבנו • לא עשה כן לכל גוי כאשר עשה  
 לנו • ומשפטים כל הודיעם כאשר הודיענו • אך אינכם  
 אהבתו לא גמלתוהו כאשר גמלנו • אבל חטאתו ורשעו  
 והרשעו ופשעו • ולכן הוא יתעלה השליך  
 אותנו • ומעל פניו שלח אותנו • ובין כל אומה ולשון  
 הפיצנו • ופרץ על פני פרץ פיצנו • ואף גם זאת  
 בהיותנו בעוונותינו • בימי אבילות דלות זלות הגליות  
 המרים והקשים • ריקים בקוקים בלוקים מחוקים  
 גדושים ולא מתוקים • עיפים ורפים • דחופים יחפים •  
 כפופים רפויים ולא דגושים • ומאדמותינו נטושים וברושים •  
 וכפח הזרות נקושים • ומחמודינו פרושים • נפויים  
 רצוצים • מחולים לחוצים בלחצים נמרצים • ונעוצים •  
 חלושים ולא דרושים • למען בריתו את סגולתו וגזלתו •  
 רעייתו יונתו תמתו • למען הכבדתו אשר הכביחנו •  
 לכלותינו לא געלנו • להכרית את שמותינו לא מאסנו •  
 יקר יסרנו יחולמות לא נתגנו • אמנם בכל ימי היותנו •  
 בגלותינו לא האסירנו • מאנשים קדושים חלוצים וחושים •  
 רבים וחשים • ואלהם ~~כל~~ <sup>כל</sup> המה לנקום נקמת השם במחנה

שוכא ומונה • לערוך מלחמה ענומה • תדפני הורסי  
 וחומסי התורה • הברה הנעימה והתמימה • אשר כל  
 חכמות מדומות לפניה • נכלמות • ונחשבות לכלי מה • כי  
 הן נאפות רוח השקר שואפות והיא כבודה בת מלך פנימה •  
 הן סודות לזנונים • וזאת בתולה עלמה מבלי פגיעה •  
 כאשר שמענו כן ראינו • בזמנינו זה איך הש"י למענו ולא  
 למענינו • הסיר המסוה מעל פנינו • ואפר מעל רעיונינו •  
 ויגל את עינינו • בהופע עלינו • אור יקרה • כאור שבעת  
 הימים • מאירה • עשרת גביו ונפירת תפארה • וכתר יקרה •  
 בנצנצא דנהורא • אשפק לריא המאירה • מורי הרב החכם  
 הכולל החסיד המעולה יצחק בר אברהם תהא נשמתו  
 בצדור החיים צדורה • המחבר זה הספר • הגותן אמרי  
 ספר • לא לשם משרה ושררה • רק להלל האל הגדול  
 הגבור והמרא • ולהלל התורה הישיה • הברה והטהורה  
 כאשר פיו ענה הספרה • בהקדמת הספרה ויקרא שם החבור  
 הזה הנחמד •

**חזק אמונה** להיות לאנשים חלושי הדעה  
 וקצרי הכינה • למשען ולמשענה •

ואל היהודים המרודים • אשר תמיד טרורים • וחרדים  
 כעגן ונכה • ולאחר עברו תורה והסבירו ספרות  
 דות ונבערות כמו קרח וזינה • בהראות להם חלשות  
 אמריהם • ובטול דבריהם • מהשכל ומהנבואה ומתוך  
 ספריהם • בטענות נמרצות ועריצות • בשם האמונה  
 משובצות • יוצאות מתחת מפען דברי הנביאי • אשר רוח  
 יי' דבר בהם ותור' אמת היתה בקרבם • כאשר גם בעלי  
 ריביו מודים באמתתם • ומגדלים ומנשאים אותם •

**ובעבור** היות אמת הדבר מתבאר בשני אופנים

כאשר זה ידוע למצינים • האחד בהבאת  
 ראיה על קושש הדבר ואמתתו • והשני בביטול סותריו  
 העומד בחרב הטענה לקראתו • לכן היו כל העינים  
 אשר באו בספר הזה ינוקים • מחלקים לשני חלקים •

**וזאת** לדעת שכבר אמרו משי' העולם הזיתנים •  
 רבותינו הקדושים והגאונים • כי מה שקרה לאבות

## הקדמה

סימן לבנים • כאשר זה הדבר מבוחר למעיינים והנה מה  
 שקרה לאבינו יצחק • קרה לאדוני מורי כאשר ראינו כי שמו  
 בשמו מכוון • ואף כי שם אביו משם אביו בלתי משונה •  
 ויצחק בן ששים שנה בלדת יעקב ועשו • ואדוני בן ששים  
 שנה ברצתו את מעשיו • וכשם שיעקב ועשו מלדות תאומים •  
 בן אדוני הוליד בספרו שני חלקים תאומים • החלק הראשון •  
 מאיר אשון • בראיות ברורות ובולאות ושלליות • בכויות  
 לתלפיות • תמימות ונחיות • תורתנו ואמונתנו •  
 דוגמת יעקב איש תם יושב אוהלים עקר זרע אבותינו •  
 והחלק השני בביטול הסותר שהוא ספר האו"ן בליו"ן •  
 המונחים בטעות ושגיון • בלי דעיון • דוגמות עשו  
 הרשע המתכוין למרות בעליון • הדר ברום חביון • כאשר  
 עיני כל המעיינים היקרים בזה הספר תחונה משרים •  
**ובאשר** השלים אדוני את ספרו • ויגמור את  
 חבורו • וישכלתקן מפתחות אל הפרקים •  
 הכתובים באלה שני החלקים • וסנה מלאך חלקים • בא  
 אליו לאמור העלך • דבר רזה אלי אל תעמוד על מקומך •  
 כי הגיעו שעותיך • ומלאו ימיך • וכראות אדוני כי הגיע  
 תורו לבא אל הנותן נשמתו • לשב אל הרמות כי שם ביתו •  
 לא בקש דברי • רק שהיה אל החיים מחובר • ולי אני עבדו •  
 ומשרתו ותלמידו • שולי אתנו גרו • היוצק מים על ידו •  
 קראני כבודו • וישם עלי ראשי ידו • וברכני בברכה ויתן  
 עלי מבורו • ויקץ ויאמר הן אהובי בני • אשר אהבתיך  
 באהבת עינים קרכו ימי למות כי תחלואי הזמן כתרוני •  
 תמנוחות העולם הזה הרדפוני • כי סריסי המלך הגדול  
 הגיעוני • למסר לעלות אל אבי שבשמים הבדלוני • זכור  
 בא בני את אהבתי אשר אהבתיך • ואת חיבתי אשר  
 חבבתיך • ופקוד את אשר הראתיך • ולמדתיך ואלפתיך •  
 שלח ידך ואחוז את מלאבתי אשר פשיתי • בעזרת המלמד  
 לאדם דעת אשר בו לבדו חסיתי • בלא הוא הספר • אשר  
 חברתי • ושמו **חזק מונה** קראתי • ומה שלש  
 נתיבי • זמני במשפטיו והלכותיו להסלימו • אתה קבעהו  
 במרהו • ועלפני תכל סלחתי • למען הזכיר את שמו •  
 בתוך עמי ואומי • ונהתם ידיו • לדבר עמדי • נספ  
 מעלי



# הקרמה

ב

מעלי הודי וסד ממני כבודי ויגוע וימת יצחק ויאסף  
 כבוד ומעלה אל עמיו אשר היה שם אהלנו בתחלה :  
**ויהי** בעלות אדוני בלחב התורה והמעשים טובים אל  
 השמים נתתי פני ארצה משתטח ואפרש כפים  
 ואזעק זעקה גדולה אמרה לאמור איכה נשבר מטה עוז  
 מקל תפארה ואשב באנחה בשכרון מתנים זעקת שבר  
 מעובר בדרך חורונים ואומר בשבר רוח ובמענה רך  
 נתן וי' לקח יהי שם יי מבורך ואקים מאבלי ואזני  
 לעשות את אשר נזני אדוני ואקח את הספר אשר אדוני  
 חבר להכות אויבים למי ושיני רשעים לשבר ואראה  
 והנה הספר לבוש עכלול כולו מקדקדו ועד רגלו אמנם  
 במשתחות החלק השני לא פנאתי ב'א שמונה פרקי  
 מהמחבר ז"ל סקוקי אכל שאר משתחות פדקי והחלק  
 השני אשר לא יכול להגלים דבר נוארי קמתי אני השני  
 להגלימו מה תומנו אשר יסני קוני אשר הוא שברי  
 ותקותי ובטחוני וסני מסיד עלי את האחד האמת  
 אשר אין לו שני ואשר בידו רעיוני והגיוני כי לא נשאלני  
 באוני ורום סיני לעמוד על הפרץ אשר עמד סגבאני  
 כי מכיר אני קוצר ידיעתי ופחיתתי ומשדוני וגדול מעלת  
 הר"ב המחבר היושב בשבת תחכמוני כי גבהו שמים  
 וארץ פתו כן גבהו דרכיו מדרכי ורעיוני פרעיוני  
 וכיחוס הכמלה אל הפיל בן יחוס ידיעתו ידיעת אדוני  
 הקדשני על זהב וזהב אמת אדוני הרב ז"ל וגזרתו כי  
 שוקד אני אל דברו לעשותו ורץ אני לדרך מצותו  
 ומאמרו אזי עושה כאשר דינתי באמנה אלותו כי כן יראתו  
 על פני אחרי מותו כאשר היתה בעוד בחיים חייתו  
 ופירן אלוקינו אשר בכל משלה מלכותו שנתן כואת בלב  
 החכם הזה ז"ל לפאר את בית ישראל נואן ידו ועם מרעיתו  
 וכאשר לא עזב חסדו ואמתו עם עבדו ובן אמתו להגלים  
 ולגמור את אשר צוהו עטרת תפארתו כבוד הרב המחבר  
 הספר הזה תתענג בדטן נשמתו אמין וכן יהי רצון בשם יי  
 נעשה ונלליח כה דברי העבד הקטן שבת למידים שבתבורה  
 המתאבק בעפר רגלי בעלי התור יוסף בן הקדושר מרדכי  
 הי"ד איש קראקא :

הקרמה



ברוך יי' צורי המלמד ירי לקרב אצבעותי  
למלהמה:

**אמר** הצעיר שבתלמודי לומדי תורה • הקטון שבכל  
בני החבורה • יצחק בן א"א אברהם תהא נפשו  
בצור החיים צורה • קנא קנאת לוי' אלקנ צבאות להלול  
שמו הגדול והקדוש הנכבד והנורא ולהלול תורתו הקדושה  
התמימה הנאמנה • והישרה היקרה • המשיבת נפש  
המחכימת פתי המשמחת לב ועינים מאירה • בראותי גי  
גמר חסיד ופסו אמונים • מגוי צדיק שומר אמונים •  
האמונים עלי תורה וספרי נביאים הנאמנים • יודעי בינה  
לעתים לדעת מה ישגו חורפים דבר ר"ל לאומת המצורר  
הדובדים סדר ומתפארים בדברים • אשר לא כן על ה"  
צבאות העבריים • הכורא כל הצורים • ותהי האמת  
נעדרת • בהעדר הידועה ודרך השקר גוברת • בגבורת  
שומריה ורזמיה כל היום שמו ית' מנואץ כקול  
מחצצים • טנאצים אצים לוחצים ומחצצים • בחצי  
לשונם האנשים האנושים בדעה הלשוני • הנאנהים  
והנאנקים • העשוקים נרצוצים • הנפוצים בארבע  
זנפות הארץ הנפרצים • פרץ על פני פרץ ובאורך  
ימי הנלות • וקצור ימי הדלות הזלות • ובצוק העיתים  
המבעתים • וקושי הזמנים המזומנים להשקותם מי  
הסרום הטאורים • אכדור חכמת חכמיהם • ובינת  
נבניהם נסתרה • על כן תפוג תורה • ולא יצא לנצח  
משפט אמרת לאורר • ואע"פ שהדברים עתיקין •  
גהמשפטים צדיקים • חוקים כראי מוצקי • וכזהב  
מוזקקים • עלם נבונים לסביניהם • חיים הם למוצאיהם •  
אין בהם נפתל ועקש • מ"מ חדרר אדם יתן מנקש • כי  
מי יוכל לרדן עם מי שתקיה ממו • רהן יחטוף ומי  
ישיבנו עכ"ז צדיקים ילכו בו ופושעים יכשלו בס • ע"כ  
למדנו רבותינו ע"ה באמרם הוי שקור ללמוד תורה ודע מה  
שחשוב

# הקדמה

ד

שתשיב לאפיקורוס • והדצון בולאפיקורוסים • אשר לא  
 מבני ישראל המה וכאשר יקשו לנו נגד תורת יי"חמימה •  
 בטענות טעונות ערכה ונכל • המטוענות בחרב השכל  
 כמנהגם כפעם בפעם • בדברים שאין להם טעם • כי  
 תמיד אומרים • רבועים בעם וכסילים • הלא תראה  
 הלא תדעו אתם היתורים חסללים • מדברי הנביאים  
 הגתנכאים בגורת אל אלו • איך אתם מדרך האמת  
 רחוקים ונבדלים • כי לא ידעתם איזה דרך ישכון אור  
 דרך לעבורנאולים • ויחזיבו פיהם וילעגו ואין מכלים •  
 וכשמוע איש נשונענה • אשר בשם ישראל יכונה • קול  
 מהרף ומגרף ומנאף • לא יפתח פיו כי לא ימצא טענה •  
 אז יאחו חבלי וצירי • כי לא שמע בקול מורים • ולא הוציא  
 בשמן ההשכלות • יותר מאשר הוציא גיין הסכלות • אז  
 מנעתה מהשכל האמת טרדות הנלל • ולכן לא ידע  
 להוציא לאור משפטי השם וצדקותיו להודיע לבני אדם  
 נבירותיו • ע"כ אמרתי אני בלבי עת לעשות לוי"ספר  
 מעט הכמורת • ורב האיות כי יהיה דברי בו בקוצר ולא  
 באריכות • ולהיות לאנשים חלושי הדעה וקצרי הבינה  
 כסוגי למשען ומשענה קראתיו ספר **חזק אמונה**  
 לחזק ידים רפות • מהעדר הבנת דברי הבטחתינו ולאסך  
 ברכים כושלות מאורך קץ גליותינו • כי שמעתי דבת  
 רבי אשר לפניו גם הם בשם ישראל כטונים • אבדתי  
 האמונה נכרתה ספיהם • ויחזקו בנוים וילמדו מעשיהם •  
 ויעברו את עצביהם • ויהי להם למוקש בהתעורבם ביניהם •  
 אחר שלא ידעו להשיב על דבריהם • להראות להם מדברי  
 הנביאים • כי שקר הם מתפארים וכתנאים ולגלור כמו  
 כן ערורת שיכושיהם וטעותם • מתוך דברי ספריאמונתם  
 ודתם • ואע"פ שהאומה ההיא עלינו בעינותינו גוברת •  
 מ"מ האמת עזרת ואם לא מצואם מאמנתם נשכך מעלינו  
 תלונתם וידעו כי אין האמת אתם כאשר ידעו רבי מאומת •  
 כי מה בראות עיניהם מהשכיל לבותם • אכן בפקודה השם  
 את עיני לבבי • ברוב חסדו ואסתו להבין מעט כועד  
 כטיפח מן הגם הגדול מנפלאות תורהו • להבין אהרמכי  
 אלף אלפין ידבוא רבון כסתרי דתו • יכן לראות ולהבין

## הקרמה

בקצת ספרי האומות ובלשונות : בחיותי בימי בחירותי  
 יוצא ובא לפעמים בין השרים ויועצי ארץ בחצריהם •  
 ובטירות הבטתי ואראה שיבושיהם : בספריהם אשר  
 חכרו • הקשכתי ואשמע לא כן ידברו • כי לדעות ורודת •  
 וסברות נבערות • פנים הסכירו • ובכלידעת מילין ינבירו •  
 ועם כל זה היו מרחיבין עלי פיהם כצוק לבותם •  
 ומאריכין לשונם בקוצר יריעות • בהכיאם ראיתם החלוש •  
 מתורתינו הקדושה ובהראות • טענות וקושיות בדברי  
 כוכים מדברי הנכיאים וכתובים • אשר לא צוה ולא עלתה  
 על לבם • ולא היתה כזאת בקרבני ע"כ שנו ברואה • פקו  
 פליליה • למרות עליון בצות • ואני הצעיר בשכמי הדל  
 באלפי • מאשר היותי כמחורפי • וכלישי צכאי • עם  
 חזאתי נבזה וחדל אישים • ולא למדתי חכמה ודעת קדושי •  
 מחוכתי עם הגמונים • ושדי חסדינות הראשים • שרי  
 המאות ושדי החמשים חכמי חרשים • ונבני לחשים •  
 ועם כל מי אשר מלאו לבו להתנכח עמי ולא הכלימוני כי  
 היו דבר עמהם בנחת ובדברי פיוס ורצו ולא בדברי רים  
 קנמדין ולאבישוני : אלא הוסיפו לאהוב אותי • בשמעם  
 דבריו וטענותי וחסובתי • כיתורת אמת היתה בפני • ועולה  
 לאנמצא בשפתי • ולא אמרתי דבר שלא הראתיו רשום  
 בכתב אמת • כדשתהיה האמת ידוע לכל ובלתי נעלמת •  
 ולסיכר הואלתי לי לכתוב לזכרון ערל הספר • הטענות  
 אשר זכרתי 'משלי אשר • אשר טעני לי גדולי המצרי •  
 החכמה • הם מספריהאון גיליון שלהם • עם התשובות  
 אשר השיבותי לכל אחת מטענותיהם • ועם קצת הטענות  
 אשר גם אנכי טענתי ערל רבניהם • כפי המחשבה העולה  
 על רוחי • וכפי מה שקבלתי מפי סופרים ומפי ספרים •  
 ובאלקירשאל שמתרמבטחי להגות אותי בדרך אמיתית •  
 שלא תצא טעות ומכשלה תחת ידי • ונהגה בשמים עדי  
 ובמרום סתרי • כי לא כוננתי לחבר זה הספר החכור  
 הקטון להיותי תכם בעיני וגם לא לנצל כבנרי • ולהרבות  
 הדוי • וכל סכירי יודעים כי לא כנאכני עמדי : כי בער אנכי  
 מאיש ולא בית אדם • לי לבד • רק מפני קנאתי לש' חנודל  
 הנכור והנורא : אשר ממנו לבדו אירא • ולא אירא מרכבות •

עם בכתב יד כריאמת ופאכ טעם : כי ה' האמת נאדבת  
 מכל בעל שכל : מקטורת מור ולבונה מכל אבקת רוכל .  
 כמ' ש ראש הפילוספים אבם סוקר"אט ואפלטון אדובינו .  
 האמת יותר אהובת אצלנו . ובהיות דברי תורתנו הקדוש'  
 והנביאים וכתובים הנאמת מפורסמת לכל ואפילו בעלי  
 ריבנו מודים באמתם : ומגדלים ומתנשאים אותם על כן  
 בכל הדברים והענינים : שיש חלוקה בינינו וביניהם .  
 הוכחתי בפסוקים מהתורה והנביאים וכתובים להודיע  
 אמתת הדרושים אשר ראינו להביא ראיה עליה . כי אין  
 ראיה יותר גדולה מדברי הנביאים . אשר כדבר ה' היו  
 מתנבאים . ובפסוקים הצרינו לביאור כתבתי ביאורי  
 ברויים . ומעמים נעימים . מביאורי גדולי המפרשים  
 המפורסמים . אשר קושט דברי האמת הודיענו ולמדנו  
 ועל דרכי יושר ונתיב בושר העמיונו . ולא כוונתי לכתוב  
 כל הטענות אשר טוענין הסון הנוצרים לאומתנו . כי  
 לא יכלים ספר זה כי אם הייתי עושה כן היה טרדו רב  
 ותועלתו מועטת ואין כוונתי נירק כוונתי לכתוב הטענות  
 אשר הם בעיני הערלים חזקות כמעשה ידי אומן . כמו יחד  
 חקוע במקום נאמן . ובהפלתן תפולנה החלושות טעמין .  
 בכל עת וזמן . ובהיות שאמת הדבר על נכון יתבאר בשני  
 אופני החקירה . האחד בהבאת ראיה על אמיתת הדבר  
 בעדות ברורה . ושני בביטול סותרו בראיה גמורה . לכן  
 אחר שהוכחתי על אמיתת הדבר בעדות ברורה על תורתנו  
 וחמימותה ונצחיות בראיות אמיתיות עזרה באתי ראיות  
 ברורות אמיתיות . על ביטול הסותר שהוא ספרי האון  
 גליון והן לו כמרהתולעת בקיקיון . וכמו שהם כפי הסדר  
 המסודר . טאנשים בוערים חרשי משהית אשר כל אחד  
 מהם את דרכו השחית וערכו הפחזת הם החוקקים באון  
 גליון . עם ספר מעשה השלוחים הנקרא מלשונם אקטא  
 אפוסטולרום עם כתביהם . אשר כתבום אל חנפתים  
 אחריהם . ובכלל הראתי חלשות אמריהם . ובביטול  
 דבריהם . הן מדברי הנביאים . הן משפטת חשכל והן  
 מתוך ספריהם . כי בהרבה ענינים דבריהם זה את זה  
 סותרים : ואינם מסכימים . זה עם זה ברוב הספורים :  
 בדברי

## הקדמה

מדברי חולכי ארחות עקלקלות ודורכי טסילות לא סלולו :  
וכי רוב דבריה מתנגדות למושכלות והופכים דברי נביאי  
אמת הניבאים בגזירת נורא תהלות ע"כ הם שקר גמור  
בלי ספק כאשר הראית לדעת בעזרת המלמד לאדם דעת  
והנה א"כ יחלק זה הספר לשני חלקים בעזר הנותן לעמו  
מצות והקים ומשפטים צדיקים ההלק ה"א בטענות  
הנוצרים שמוענין אלינו ובראיותיהם שכביאים לדברי  
אמונתם והתשובות עליהן עם זכרון קצת מהטענות אשר  
גם אנכי טענתי להם נגד אמונתם מדבריהם החלק ה"ב  
בהוראות ביטול סתירת דברי כותבי ספר האון גליון שלה  
והחלק הראשון יחלק לפרקים לפי מספר הענינים  
ומחלקתם אמנם החלק השני יהיו פרקי פרקי האון  
גליון ולא יצטרך לחלק לפרקים אחרים וזלם :

**והאל** אלקי הרוחות אשר שם חכמה בטוחות אשר כל  
המחשבות לוגיות ועיני כל אליות לויות  
יחזק ידי עשתונות ויאמין ברכי מחשבות הרפות והכושלו  
וישר לפני עבדו מסילות להוציא לאור כונתי ויכפר על  
שגיאותי ויטה ליראתו לכתי ויורני דרך עבודתו ויאיר  
עיני במאור תורתו עד יביאני אל המנוחה ואל הנחלה  
שהיא ההצלחה המעולה אמן נצח סלה : ומעתה אהחיל  
לכתוב מנין פרקי זה הספר עם כוונותידם

**החלק הראשון** בטענות הנוצרים ובראיותיהן  
אשר טוענין אלינו עם

התשובות אשר יש לנו ג"כ לטעון עליהן ועם זכרון קצת  
מהטענות אשר יש לנו ג"כ לטעון עליהם כנגד אמונתם  
ודבריהם וזה החלק הראשון יחלק להצעת אחת וחכשי  
פרקים :

**החלק השני** בהוראות ביטול וסתירת דבריהם  
ואמונתם מדברי כותבי האון גליון

שלהם : והחלק השני הזה יהיה פרקי פרקי ספרי הא"ב  
אשר נזכרים כאן ויהיה מניין כלם ק' והצעה אחת ג"כ  
ההצעה הראשונה היא לתודיע הסברה אשר בעבורה  
הסכימו הכמי הנוצרים עם כל עוצם חכמתם בהכמרת  
האנושיות לאמונותיהם הזרות בשכל האנושי בלתי ראיות  
נזכרות מדברי הנביאים : פרק



# ואלה הן פרקי החלק הראשון

**פרק א** מה שטוענין הנוצרים באמרם למה אתם יהודים אינם מאמינים שישו הנוצרי היה משיח אשר הועד עליו מפי הנביאים :

**פרק ב** מה שטוענין הנוצרים באמרם שהש"י מאס באומת ישראל על שלא שמעו לתורת משיח ועל שעשו כושפטים וכי בחר באומות הנוצרים על שהאמינו בו :

**פרק ג** מה שטוענין באמרם למה אין לכם מלך היום באומתכם כמו שהיה מקודם לכן הוא בעבור שלא קבלתם מלכות ישו ואמונתו :

**פרק ד** מה שטוענין באמרם אם היתה אמונת ישו כוזבת או היתה בטלה בזמן מועט ואחר שלא נתבטלה זה חלק וק"ק שנים ויותר ח"כ אמונת ישו היא אמונה אמיתית :

**פרק ה** מה שמביאים ראיה לסיוע אמונתם מהנלמדת מהאמיני' בה ואומרים שעמידתו ושלותו בגלות היא ראיה ג'כ שאמונתם היא אמיתית :

**פרק ו** מה שטוענין באמרם שלא מצאנו בדברי הנביאים שום יעוד על זה הגלות אשר אתם בה היום ולא נזכר הכטחה ג'כ שתהיו נגזלים ממנו אבל כל היעודים וההכטחות כבר גתקיימו בגלות בגל ובימי ב'יג שני :

**פרק ז** מה שטוענין באורך קץ גליותו באמרם אם היה צון החל להוכיחם מזה הגלות לא היה עוזב אתכם בה זמן גדול כזה ר' ל יותר מאלף וק"ק שנה כי בגלות נצרי לא ישבת ר'ק ר'ז שנה וכל ע שנה לפי שהיה רצון האלית' להוכיח אתכם מגליות ההם :

**פרק ח** מה שטוענים באמרם אם היה רצון האלית' להוכיח אתכם מזה הגלות ולהביא אתכם אל מ"י הנחלקת ל"ב שבע ס אז הייתם יודעים איזה נכ' מנבט ראובן או שמעון וזולתם :

**פרק ט** מה שמביאים ראיה על אמונת השלוש משהוק בראש' ברא אלפי' את השמי' ואת הארץ :

## הקדמה

מה שמביאים ג' כ' ראיה על אמות השלום  
מפסוק ויאמר אלקים נעשה אדם בצלמנו  
כדמותינו:

## פרק י

מה שאומרי' שבפון אדם הראשון הוא וזרעו  
במיתת נפשות עד אשר בא ישו ופדה  
נשמת הנפש במיתתו ומביאים ראיה לדבריהם מפסוק  
כי ביום הכלך ממנו מנת תמות:

## פרק יא

מה שמביאים ראיה למאמרם שינו העית  
השטן אשר כנהו בשם נחש מפסוק  
ואיפה אשית ביקך ובין האשה ובין זרעך ובין  
ישופך ראש:

## פרק יב

מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק  
והזכירו בזרעך כל גויי הארץ באמר' שואת  
העבטמה לישא ולא על אלתו מזרעו של אברהם:

## פרק יג

מה שטוענין מפסוק לא יסור שבט מיהודה  
ומחוקק מבין רגליו עד כי יבא שילה:  
מה שטוענין כנגדינו על שאנחנו נוהרים  
מאכילות בעלי חיים הטמאים אשר נאסרו  
לנו מהתורה האלקי' מפסוק לא תאכל כל תועבה וזולתו  
מהפסוקים:

## פרק יד

## פרק טו

מה שטוענין מפסוק איזר אשר לאוים  
את דברי התורה הזאת:

## פרק טז

מה שטוענין באמרם שלא נכתבו דברי  
נחומים אחר קבלות האחרונות הבטובי' בפ'  
כי תבא הנאמרות על חורבן בית שני כאשר נכתבו אחר  
הראשונים הכתובי' בפ' אש בחקותי אשר נאמרו על חורבן  
ראשון להודות שלא תהיה גאולה עז וגלות:

## פרק יז

מה שטוענין באמרם שתורת משה לא  
היא נחמית רק זמנית עד בא ישו:

## פרק יח

מה שטוענין באמרם שהתורה לא באה  
להגחיל לשומריה הנלחם הנפשית רק  
הנלחם הגופנית:

## פרק יט

מה שטוענין מפסוק כי מציון תצא תורה  
ואברה' עירושלים נעפסוק כי תורה מאמי  
תצא

## פרק כ

תנא ומשמי לאור עמי' חרניע ומשאר הפסוקים הדומים להם:

**פרק כא** מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק הנה העלמה הרה ויולדת בן וקראת שמו עמנו אל:

**פרק כב** מה שטוענין מפסוק הנה יוכל עבדי ומפסוק מי האמין לשמועתינו ומכל הפסוקי' הסמוכי' אחריהם עד ולפסעי' יפגיע:

**פרק כג** מה שטועני' מפסוק ונהי כטמא כלנו וכנגד עדים בל דדקותינו:

**פרק כד** מה שטוענין מפסוק לא יאמרו עוד ארון ברית ה' ולא יעלה על לב ולא יזכרו ולא יפקדו ולא יעשה עוד:

**פרק כה** מה שטוענין מפסוק מקוה ישראל ה' מושיעו צמת צרה למה תהיה כגר בארץ כאורח נטה ללון:

**פרק כו** מה שטוענין מפסוק והעבדתיו את אויביך בארץ אשר לא ידעת בי אם קדחתם באפי עד עולם תוקד:

**פרק כז** מה שטוענין מפסוק רגע אדבר על גוי ועל ממלכ' לנתוש ולנתון ולהאכיד עם הפסוקי' הסמוכים אחרי:

ומפסוק ויאמר ה' אלי אם יעמוד משה ושמאל לגבי און נפשי אל העם הזה וגו':

**פרק כח** מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק כה אמר ה' קול ברמה נשמע נהי בכי תמרורי' דחל מבכה על בניה:

**פרק כט** מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק הנה ימים באים נאום ה' וכיתי את בית ישראל זאת בית יהודה ברית חדשה:

**פרק ל** מה שטוענין מפסוק והשבתי כל משושה יחנה חדשה ושמתי וכל מועדה:

**פרק לא** מה שמביאים ראיה מפסוק כה אמר ה' על שלשה פשעי ישראל ועל ארבעה לא תשיבנו

על

## מפתחות

על מנכס בכסף דיק ואביון בעבור נעלי:  
מה שטוענין מפסוק נפלה לת תוסף קום  
בתולתי ישראל:

**פרק לב**

מה שמביאין ראיה לאמונתם מפסוק ואתה  
בית לחם חפיתה צעיר להימת באלפי יהודה  
נמך לי יצא להצד מושל בישראל ומונחותיו מקדם מימי  
עולם:

**פרק לד**

מה שטוענין מפסוק גדול יהיה כבוד הבית  
הזה האחרון מן הראשון אמר יי' צבאות:  
מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק גילי  
מאוד בת ציון הריעי בת ירושלים הנה  
מלך יבא לך:

**פרק לה**

מה שמביאים ראיה מפסוק והביטו אלי את  
אשר דקרו:

**פרק לו**

מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק חרב  
עורי על רועי ועל גבר עמיתי נאם יי' צבאו:

**פרק לז**

מה שמביאים ראיה מפסוק כי עמורח שמש  
עד מצואו גדול שמי בגוים:

**פרק לח**

מה שטוענין הנה אנכי שולח לכם את איה  
הנביא:

**פרק לט**

מה שטוענים מפסוק נאם יי' לאדוני שב  
לימיני וגו':

**פרק מ**

מה שמביאים ראיה לאמונתם מפסוק חזה  
הוית בחזוי ליליא וארועס ענני שמיא כבר  
אנש אתי:

**פרק מא**

מה שמביאין ראיה לאמונתם מפסוק ואחרי  
הצבועי' שזים ושני' יכרת משיח ואין לו:

**פרק מב**

מה שטוענין באמור למי לאקבלתם הספר  
ה' וזה"ל של עזרא הכהן וכן ספר ברוך בן  
נחיה וזולתם מספרי אשר אינם נמצאין בתוך ספרי הנבואה  
הכתובים בלשונם כאשר הם כתובי' בכיבליהם שלהם:  
ומכאן ואילך נכתב בסדר קצת מהטענות אשר יש לנו  
לטעון עליהם על אמונתם ודבריהם:

**פרק מג**

טענה לנוצרי' מה שמנא בדברי הנביא  
שכונן

**פרק מר**

## מפתחות ח

שבזין ימות המשיח האמיתי תהיה אמונה ודת אחת בכל העולם וכי היא אמונת ישראל לבדה ולא אמונת זולתה מהאומות :

**פרק מה** טענה למוזרים ממה שכותבי האו"ן גליון מציאים ראיה לאמונתם מקצת מחמרי הכנראה אשר אינם מורי על הכנראה בשימוי וגורעי מהם :  
**פרק מז** טענה למוזרי ממה שמצאו בדבריהם שהגוים האומאים והזוררי בישראל יעשאו עונש גדול מאת השם יתברך :

**פרק מו** טענה למוזרים שהם אומרים שהיהודים עשו ליטו הנזרי שפטים כגון ענוים וזליבה לשאול מהם אם מרצונם עשו או מה שעשו או שלא מרצונם :  
**פרק מח** טענה למוזרים ממה שהם מאמינים שיטו עשה כל הפעולות האובות בעד הנזרי כלם  
**פרק מט** טענה למוזרים ממה שהם מאמינים ליטו הנזרי ואינם מאמינים לדבריו ואינם מקבלים הוראותיו והוראות שלוחיו בהרבה ענינים :

**פרק נ** טענה למוזרים ממה שהם מומרים שאו"ג שלהם הוא תורה חדשה מתונה להם מיטו הנזרי ועכ"ז הם מוכיפים עליו וגורעים ממנו במקומות רבים :

## נישלמו פרקי חלק הראשון עם כונותיהם :

**והחלק השני** בהוראות ביטול וסתירת הא"ג הן מדברי הנציאים ע"ה הן משפעת השכל והוראותיו והן מדברי קצת הכותבים ההם לקצתן והן מדברי המזרים ואמונתם והחלק השני הזה יבין פירקי הא"ג עם פסוקי הפירקים ההם ג' כ אשר מוכיין ככאן ויהיה כל הפירקים עם פסוקים והמזכירים פה הנצפה אהת ונאה פירקים :

**דהצעה** היא להודיע שהא"ג אינו תורת ישו כאשר איננו המזרים וכ"כ שאינו תורת חלקי בדבריהם אלא היא הנחות מאנשים רקים ופומזים שלא היו בקיין



בקיץ בספרי קדש נכוונת הפסוקים ולפיכך דבריהם אינם  
מסכימים זה עם זה בהרבה עניני ואינם מפרשין ג' ב  
עם דברי הנביאים בהרבה מקומות כאשר יתבאר כל דבר  
ודבר במקומו :

**אמר** תלמיד המהר האיל וחלק השני מזה הספר  
פרקי פרקי הא"ג ע"כ לא נריך לפרקים אחרים וולתם כאשר  
הודיע המהר ז"ל בהקדמה אמנם בעבור היות פרקי הא"ג  
הנזכרים בזה הספ' כלתי הולכים בהדרגה כפי מנע המספר  
ר ל ח"כ"ג"ד' וכו' כאשר הוא הולך בא"ג עמנו אבל לפעמי'  
תאמ' מה שהו' פרקא בא"ג עמנו יזכירו המהר פה ג' פעמי'  
וית' וכל אחת פשה פרק בפני עמנו וזה אמנ' בעבור שפרקי  
הא"ג הנזכרי' פה הם הולכים אחר כוונת פסוקיה' לפי שאין  
להזכיר הפסוק כלתי הזכיר פרקו אשר הוא מונה שם סיכיו  
מוזכרים בעמנו כמו שהם בא"ג כי אם היו כן אז היו הפרקי'  
ג' כ פה ח"א כאשר בא"ג לכן המהר ז"ל בראשי הפרקים  
נתן סימנים כדרך המספר ח"כ"ג"ד' וכו' כדי שיבא  
המעיין על מקום מבוקשו בשלום :

## ואלה הם פרקי החלק השני

**א** יתבאר שם יחוס של ימו שכתב מטיאוש סוא  
בלתימסכים עם מה שכתב לוקא בפ"ג בסופו וכי  
גם ביחוס בית דוד אינו מסכים עם מאמרי הנבואה :

**ב** יוכיח מה שהביא ראיה לדבריו מפסוק הנה העלמס  
הרה וילדת בן וג' את שמו עמנו אל הוא בחלוק  
כוונת הנביא :

**ג** יתבאר שם אמר מטיאוש שכתוב באמרו ויקח יוסף את  
אשתו ולא דעה עד אשר ילדה את בנה הנכור ויקרא  
את שמו ימו וכו' והוא שותף לאמנת מורי' שמתעני' שלא  
ידע יוסף את מרים :

**ד** יוכיח מה שהביא מטיאוש ראיה מפסוק ומהמרים  
קראתי לכוני' אינה אמיתית :

**ה** יוכיח שמה שהביא ראיה לדבריו מפסוק רחל מבכה  
על בניה אינה אמיתית גם כן :

**ו** יתבאר שם אמר מטיאוש מה שכתב  
הנביאים :

הנביא' שיקרא שמו מזרי הוא שקר עזוב :

יוכיח מספר הא"ג שישו לא היה חלקים :

יתבאר שראייתו מפסוק בעת הראשון הקל ארצה :

זכרון וגו' היא בחילוף עמה ככתוב בישעיה ובחילוף :

כוונת הנביא :

גד הנה הגיעו מפתחות החלק שני מזה :

זספר המתבר ז"ל ומכאן ואילך יקום :

תלמירו הנודע בראש הספר :

זיתבאר איך שישו מפיו ענה בו שכל כוונתו היא לצוד :

אנשים :

יתבאר שמאמר יסו שאמר אל תחשבו שבאתי לבטל :

התורה וכו' הוא היפך אמנת הנזכר :

יוכיח שמציאות באמרו שמעתמהם שאמר ואהבתה :

את רעך ותשנא את שונאך שקר העיד :

יוכיח מספר הא"ג שישו בן אדם ולא חלקים כדברי :

הנזכרים :

יתבאר שישו מודיע על עצמו שלא היה משיח :

יתבאר שאם אמנת הש"ס הית' אפס יית הנה גם אמנת :

הס"י לא תהיה מנוגת אע"פ שהם אינם מאמיני אל הס"י :

יוכיח כי מה שאמרים שכל התורה והנביאים נבאו :

על יוחנן הוא הפך מאמרו של יסו שאמר אל תחשבו :

שבאתי לבטל התורה וכו' ויתבאר ג"כ שמדות שקר העיד :

יסו על יוחנן באמרו שהוא אליהו :

יתבאר שישו הוא בן אדם ולא חלקים ושאיך הכן ורזח :

הקדש אחד כדבריהם :

יכלכל דברים במשפט שישו היו לו אחים ואחיות :

ושאזנתם שמאמינים שלא ידע יוסף את מרים אינה :

אמיתית :

יראה לעין שישו באמרו יחזיק בפי אדם אינו :

מטמא אותנו וכו' הכל פנה פיהו בבלי דעת מילין :

יכביר :

יוכיח מספר הא"ג שישו מודיע על עצמו שאינו :

אל יס' ושהתשובה הנפשית היא באמצעות תורת :

# מִצְחָחוֹת

משה ע"ה ולא באמצעות זולתה ויזכורנו כמכת הספור  
 פגעו שמה שאמר שכלה תורת משה בהיותה כבידה  
 במבוותיה ונתחדשה תורת יסו להיותה קלות השמירה  
 אינו אפיתית:

**כ** יזכיר שמאמר יסו שהאב והבן אינו אחד כדברי  
 פאמיניו:

**כא** יזכיר שמאמר יסו שלא היה חלקי ולא משיח:  
**כב** יבאר שיסו כמה שאמר הדגתה את זכריה כן בהכיה  
 כי האולם ולמזבח טענת גמור ומפורסם יזכיר  
 ג"כ כנגד סימון בודי שבתיקונו לא תקן כלום:

**כג** יבאר איך כותבי הא"ג אינן מסכימים זה עם זה  
 בשפרם ענין אחד:

**כד** יבאר שמה שמאמינים המולרי שיסו בדעונו נתן  
 לעינוי בעדם לכשר על נסחות יסו סותר אותה

**כה** ויזכיר ג"כ נמצא מאמר יסו שהאב והבן אינו אחד:  
 יזכיר בנגד עמילאוס על שסקר הקיר על הכתוב

המקודש ויפרט פי' בעה את כאן בהריגה עם  
 פירוש נאה ומקובל

**כו** יזכיר שיסו לא היה חלקים אלא כשאר בן אדם:  
**כז** יזכיר שמאמר יסו שנאם שלא היה חלקי ויזכור  
 ששמיאם ומרקוס סותרים זה את זה:

**כח** יבאר שמרקוס וחביריו טענו בספור דוד עם אחימלך  
 והפידו סקר בחילוף מאמר הסבואה:

**כט** יבאר ג"כ שגם אמו ואחיו לא היו מאמינים ליסו:  
**ד** יזכיר מהא"ג שישו אינו חלקי שמי' רוח חלקים לא

היה בו:

**לא** יזכיר שהאב והבן אינו אחד והבן אינו חלקים:  
**לב** יזכיר שמאמר הא"ג לא די שאינם מסכימים זה עם

זה אלא עוד סותרים זה את זה:  
**לג** יבאר שמרס ילדה את יסו כשאר יולדת אשה אחרת

ומבשר ג' כ שכותבי הקולעדר אינם מסכימים בזו הענין  
 יעס כותבי הא"ג:

**לד** יבאר שדברי הא"ג מעידין ומהידין שלא מולד יסו  
 בלא אשה עו ששפרים פאמיניו:

לה

יבאר איך לוקט ומטיילט בטיפור יחסינסקי לרוד  
אונטערמייסטער זעט עס זיך:

17

יוביח שלוקס. מזכיר פסקין הכנראה בחילוף ממש.  
הס. כתובים במקומם. ויבאר הפסקים כפי  
הכוונה האמיתית בדרך קצרה:

72

יבחר שיטו לא ימלא בידו את אשר עיו דבר וגם פויל  
כאמן ביתו לא קיים מצותו

לח

יבאר שלתשובת יסו א העירוש אשר שאלו על בלתי  
נעל את ידיו אין להם טעם כלל:

לט

יבאר מספור לאחור וקפני סותר יסוד דתכוואמונא  
של המזכרים:

מ

יֹכִיחַ שְׂמֵאֵל יִשְׂרָאֵל שֶׁאֵלֶּיךָ כִּנְגַד כִּסֵּי אֲבֵי עַלְמָא  
לְהַסְסוּתָּהּ פִּתְּתָהּ אֲמַתָּהּ מִזְרִים שְׂמֵאֵל יִשְׂרָאֵל  
כְּמִשְׁלֵי בְּעֹנֵשׁ הַבָּלּוֹת עַל שְׁמֵי מַשְׁמַסִּים בְּיָמָיו :

ND

יבאר שיואן בתשובותיו אשאל ינסותר למה שהעיר  
עליו יסו:

מב

יבאר מספור הא"ג שחריים לא ביתה בתולה לא  
קודם לידת ישו ולא אח"כ:

מן

בנין הורודקאת הבית אינה מן האפשר :

מז

יבאר שהגליות עם. האוכל אינו אחד בדברי  
המזכרים

מה

יבאר שהמאמרים מהא' גמעידים שאפי' אחיו של יצחק  
לא היו עומדי' בו :

72

יוכיח סוף"ל ליסוד הרעית ספר חבלי סיבותו עלמד  
מזולתו:

בז

יבאר מהוראות י"ו היא הפכו' לתור' האהית ואף כי  
הדתות הנימוסיות הנמצאות כהיום בידי המורכב:

מת

יוביח מתאמר ישו עזמו שהנא היה ילוד אשה ולא  
אלקים:

25

יובית איך שינו עיו ענה בושלמתיך לבא תהיה  
דת אחת ומלך אחד כפי עדות הנביא' ע"ה וזהו  
שהיא היא דת ישראלית ולא זולתה :

١

יֹכִים שֵׁמוֹ מִמֶּנּוּ סוֹתֵר דְּבָרָיו בְּעֵינָן אֶחָד וְיָכִיל  
 ע"פ

# מפתחות

היה שהבין יסו מדטין ציחונין ומה שמכניסם הנוצרים ממנו :  
**נא** יבאר איך יסו מתנבל בדברים אשר אינם לו לעזר  
 ולת להועיל ויביא ג"כ שכותביה"ג להפדר ידיעתם הם  
 טועים בדברי הכנראה בהרבה ענינים :

**נב** יביא מאמרים מהה"ג ויוכיח מהם מדברי הנוצרים  
 העכיראין ראיה לאחדות השלום ויוכיח מעצם המאמר שאם  
 אחדות השלום תהיה אפשרית הנה אמתה"ש לא תהיה  
 כמנעת :

**נג** יביא מאמרים מהה"ג ויוכיח מהם מדברי יסו  
 סותרים זה חת זה ואינן מסכימים זה עם זה :

**נד** יביא מאמר יסו לתלמידיו שאמר מזה חדשה אני  
 מותן לכם וכו' ויוכיח שזה הדבר אינו אמת :

**נה** יוכיח מדברי יסו עצמו ומדברי פויל באינן ביתו  
 שאין חלקים אמתי וולת האחד ית' וית' :

**נו** יבאר שיוראן בעדותו במעשה תפיס' יסו בלתי מסכר'  
 עם ג' עד' מטיחוס ולוקש ומרקוס :

**נז** יוכיח עם מאמר הה"ג שמה שאומרים הנוצרים  
 שהיהודי' בעבור קטל עליבת יסו אבדו מלכות'  
 אינו אמת :

**נח** יוכיח ממאמר יסו עצמו שהוא אינו חלקי' בדברי  
 הנוצרי' וכי חלקי ישראל הוא חלקיו וכו' :

**נח** יוכיח משאלת שלושי יסו שמלכות ישראל עתיד  
 לתקן ומעשיות יסו יוכיח שלא היה הוא המשיח  
 המקווה :

**ס** יביא מאמר רבן גמליאל ויאמר שזה המאמר שמן  
 אל המנחם שר אחד ויודיע שתשובתו חל הספנה  
 הזאת יבאר באיזה היטב בפרק ד' מהחלק הראשון :

**סא** יתבאר שבספור זאת אברהם מחקן טועים טעות  
 מפוזרת :

**סב** יבאר ששלושי יסו וכותבי הה"ג לא היו בקיאין  
 בתורה ובנביאים :

**סג** יביא ה"ג בענין ירדת יעקב למצרי' ויוכיח מהם  
 הפדר ידיעת תלמידיו יסו ושלוחיו בדברי תורה  
 והנביאי' ויבאר טעות משוררת :



**סד** יבאר שמה שהביא לראיה ב' פאוקים מנכונות  
עמוס הוא בחילוף משה שהם כתובים במקומם :  
**סה** יביא ספור מעשה שמעון המכסף ויביא ממנו  
לראיה לאותות ישו שהיו נעשים בכסף :  
**סו** יביא מה שראה פעמל שנפל לו מן השמים מכל  
מיני חיות ועופות הזמים וכו' ויאמר שכבר התבאר  
ספירת זה המאמר בערך סו' מהחלק הראשון :  
**סז** יוכיח שמה שאמר פויל ששאל מלך ארבעים שנה  
אינו אמיתי :  
**סח** יוכיח כנגד פויל שהביא ראיה על ישו מפסקו אחר  
אלי בני אתה אולי היום ילדתיך ויבאר כוונת המומזר  
כפירה שהוא :  
**סט** יוכיח כנגד פויל על פירשו מילת שחת ענין  
השחתה ויבאר מפסקו לא תתן חסידך לראות שחת  
בפי הכוונה האמיתית :  
**ע** יביא מאמר פיטר שאמר לשלוחים ויבאר שפיטר  
באחריו סתר מעשה ישו ויביא כנגדו על קראו למנות  
תורת משה עול כבד מדברי הא"ג עצמו :  
**עא** יבאר שהפסקו ההוא אשר הביא יאקוב לראיה  
לאמתו הוא בחילוף דברי הכוזב :  
**עב** יוכיח כנגד הנוצרים שאין מקיימין אזהרות  
השלוחים שהזהירו בזבחי פסילים וג"ע ואכילת  
המחנקים מבעלי חיים ודגים :  
**עג** יבאר מהא"ג כי סימוטיאוש תלמידו של פויל אמו  
היתה קדשה :  
**עד** יבאר מה שאל פויל את סימוטיאוש תלמידו הוא  
סותר לאמונת נוצרים ויבאר שפעולתו של פויל  
סותרת למאמרו :  
**עה** יבאר שפויל וסילא במה שהשיבו לשוור בית הסופר  
באחרים תאמין לישו ותהיו נושעים וכו' הסכלתי  
מקשים בהוראותיה' עם הוראות ישו :  
**עו** יבאר שהפתאים ה' פתים אשרי ישו נפתו גם אחר  
פויל לקראו אלקי' :  
**עז** יבאר מאמר פויל שאמר מלאך הימות מאד ועד  
נשה

## מנחת הוות

עשה וכו' ויבאר שזה המאמר סותר לאמונת מוזרים  
ויאמר שכבר האריך בזה הענין בפרק י"א מהחלקה"א מזה  
הספר :

**עח** יבאר שפזיל מעור עיני הערלים והנמשכים אחריו  
בדברים אשר לא כיוון אמר 'על ככה :

**עט** יבאר איך השלוחים מוסיפים הפסוקים להביא ראיה  
לאמונתם :

**פ** יוכיח שפזיל מוסיף הפסוקים ומעוותם כדי לעורר  
עיני הפתאים :

**פא** יוכיח על פזיל על זייפו דברי אלפים חיים :

**פב** יביא מאמר פזיל שאמר וחלום השלום יכרת השטן  
ויוכיח מהא"ג שהמאמר הזה נגד אמונת המוזרים :

**פג** יבאר שדברי פזיל סותרים זה את זה ואינם מסכימים  
זה עם זה :

**פד** יוכיח מאמר פזיל כי אנחנו נשפוט המלאכים הוא  
מאמר בטל ומבוטל :

**פה** יבאר איך פזיל עם מאמריו והוראותיו סותר לדברי  
הגזרים :

**פו** יבאר איך פזיל טעה בדבר ידוע ונגלהר"ל שבמקום  
כ"ד אלף כתב כ"ג :

**פז** יבאר איך שפזיל כתב פסוקי' בחלוק דברי הנבואה :

**פח** יבאר שפזיל סותר למאמר יאן ומכיריו :

**פט** יבאר שמאמר פזיל שאמר העשיה עדש אותנו וכו'  
הוא בלתי מסכים לאמת :

**צ** יוכיח כנג' פזיל על לקחו ראיה לאמונתו ממלת זרפ  
הנאמרת בלשון יחיד :

**צא** יבאר שפזיל כתב הפך הכתוב להבי' סיוע לאמונתו :

**צב** יבא' ויודע איך שפזיל נכשל בלשונו ונשתבש ברעיונו  
בדבר פשוט ומורגל :

**צג** יביא מאמרי הא"ג ויוכיח מהם שאינם מסכימים זה  
עם זה ושתורת האלקי' סותרת דברי פזיל :

**צד** יבאר ענין כתב השלוחים ליהודים עמי הוא שלוח  
אינן מסכימין זה עם זה :

**צה** יוכיח כי מה שהביא ראיה לאמונתו מפסוק אמר אלי

בני אתה ומפסקך בסוף מלחמה וכו' טעה טעויות  
מפורסמות:

יבא פסוקים מהכתב הזה ויזכיר שמאמריו סותרים  
זה את זה ובי אין ראיה על יסוד מפסק ותמסרהו  
ממנו מאלקים:

יבאר שמביא ראיה לפ"ג מפסק וכתי את בית  
ישראל ואת בית יהודה ברית חדשה הוא אינו אמת  
ושבבר כיאר סתירתו וכוונת הנבואה הזאת כפרק  
כ"ט מחלק הראשון:

יבאר איך בכותב זייף ועות דברי המפורר דוד המלך  
ע"ה:

יבאר שהכותב הסלומות והכבלי' אפילו מנין השנטי'  
בשמותם לא היה יודע:

יבאר איך הנוצרים בלתי נשמעים לדברי הא"ג  
ושאדרכה מוסיפין עליהם וגורעין מהם ויאמר  
שכבר האריך בזה הענין כפרק כ' מהחלק הראשון:

## ספר חזק אמונה

### ההצעה

**אמר** המחבר מיום עמדי על דעתי היותי משחאח  
ומשומם באמרי האין חכמה באדם אברה  
חבונה ממצרי איך הם מסכימים לאמונתיהם הזרות משכל  
האנושי בלתי ראיות נכוחות מצדי הנבואי ואפי' הפסוקי'  
שהם מביאים ממאמרי הנבואה לראיה להם אינם מורים  
על ראיות כלל והם להם לא לעזר ולא להועיל כאשר זה ידוע  
למעיינים היטב בספ' יורם וכפי מה שיתבאר בזה הספר  
במקומות הרבה: עד שמצאתי כתוב בספרי דברי הימים  
שלם שנקרא קראניקי בלשון בעניני עבודת הורות שהיו  
עובדים קודם שנולד יצו שהיו פאמינים ו"כ שאלוהיהם  
נולד מחולה בלי זיווג איש ואשה ובי אלקים אחד נולד  
מקנה בחולרה ובי מלך אחד שם לפני אלוהו בנו מבוגל  
לאכול והם לארצו לאוכלו אלה עוד החיו רחבן ובן שאר  
דברי שגעונות ושבושים אחרים הרבה דומים לשבושים  
הנמצאי'

## חזון אמונה

הנמצאים עתה בספרי אמונתם אז נודע לי בלי ספק  
שאמונות הזרות והשיבושים ההם נשארו להם בירושה  
מקדמוניהם ויתעו כזביהם אשר הלכו אבותיהם והורגלו  
והתנהגו בהם מנעויותיהם ושבנו להיות להם כדברים  
הטבעיים ולכן נראין ורי בעיניהם כי ההרגל טבע שני כאש  
מבואר בספירה ותמצא אלו עניני בקראניקי הנדולר  
הנדפס ב"ל פולוניא אחר יחוס לדת פרץ ורח קרוב  
להתחלת הספר ההוא : ומעתה אתחיל לכתוב שאלות  
וטענות וראיות היוצרי עם השוכותיה אחר שאלת חעור  
מאליה להנחות אותי בדרך האמת בכל אחת מהן

## פרק א

### שאלני

חכם אחד מהכמי הנוצרי באמרו אלי למה  
את היהודי אינך רוצי להאמין שישו  
הנוצרי היה משיח אשר הועד עליו מנביאי האמת  
אשר גם את מאמיני לדבריה ואת היתה תשובתי אלו  
איך נאמין שהוא היה משיח אחר שאין לכ' שו' ראיות  
אמתיות מדברי הנבואה כי הפסוקי שמביאי כותבי האון  
גליון מדברי הנביאי להוכיח על ישו הנוצרי שהיה משיח  
אינ' סודי עליו כלל כאשר נבאר בחלק שני בהזכירנו ביטול  
מאמרי הא"ג כל אחד ואחד במקומו אלא יש לנו ראיות  
רבות אמתיות להפכו ר"ל שישו לא היה משיח כלל  
ונזכירם מקצתן הא' משו' יחוסו הב' משום פעלותיו הג'  
משום זמנו הד' משו' שלא נתקיימו בזמנו דהבט וד  
המיועדות להיות בזמן המשיח הסקוה ואלה עניני הם  
תנאים הכרחיים להאמין במשיח האמתי

### אמנם

משום יחוסו הוא שישו לא היה בן דוד לפי  
שנולד לו מיוסף כפי עדות הא"ג שלה לפי  
שכתוב במטיאש פרק א' כי ישו נולד ממרים בעוד שהיתה  
בתולה וכי לא ידעה יוסף עד אשר ילדה את ישו ולפי ד  
אין יחוס יוסף מעיל לישו כלום ויחוס מרים ג"כ בלתי  
נודע אצלם ואפי' יחוס יוסף לרוד אינו אמת כי יש מחלוקת  
ביחוסו כי מטיאש ולוקס הכותבי יחוסו אינם מסכימי  
בעדותן כאשר מבואר בא"ג במטיאש פרק א' ובלוקס סוף

## חזק אמנה

ב

פוקנ' ועדות עדי' כשאין מסכמים דבריה' ותחפשו' א"א  
היותו אמיתית אבל הנביאים ע"ה ייעדו לנו שהמשיח  
האמיתי המקווה לא יהיה כי אם מזרעו של דוד :

## ואמנם

משו' פעולותיו הוא שאמר ישו על עצמו לא  
תחשבו שבאתי לשום שלום בארץ לא באתי  
רק לשלוח הרב ולהפריד בן מאביו ובת מאביה וכלה  
סחמותה כדכתיב במטיאש פרק י' פסוק ל"ד אבל אנהע  
מצינו שהכתוב מידם לא המשיח האמיתי המקוו' פעולותיו  
הפכיות לפעולת ישו כי דרך רואה שישועל עצמו אמר  
עלא בא לשום בארץ שלו' אבל על המשיח המקוו' הפהוב  
אומר בזכר' סימן ט' ודבר שלום לגוים וגו' ישו אמר על  
שבא לשלוח הרב בארץ אמנם על זמן המשיח האמיתי  
הכתוב אומ' בישעי' ב' וכתתו חרבותם לאתים וחניתותיהם  
לסמרות לא ישאנו אל גוי הרג ולא ילמדו עיר מלהטות  
ישו אמר שבא להפריד בן מאביו וכו' אכן בימיו המשיח  
האמיתי ובא איהו הנבי' אש' עליו אמ' הכתוב בפלאכי בסופו  
והשיב לב אבות על בנים ולב בנים על אבותם : ישו אמר  
על עצמו שלא בא שיעבוד לו פן אדם אלא בא לעבוד  
כדכתיב במטיאש פרק כ' פסוק כ"ח אבל המשיח האמיתי  
עליו הכתוב אומר בתהלים ע"ב וישתחו לו כל מלכים  
כל גוים יעבדוהו ואומר בזכר' ומשלו מים אל ים ומנדרו  
עד אפסי ארץ נברנאל סימן ז' ואמר וכל שלמנות ליד  
ופלחון וישתפעון :

## ואמנם

משום זמנו הנא' שלא בא כזמן המיועד  
מהנביאים כי הנביאים ע"ה ייעדו  
ביאתו מאחרי ימי' כדכתיב בישעיה סימן ב' והיה  
באחרית הימים נכון יהיה הר בית יי' בראש ההרים וגו'  
זכתיב שם על מלך המשיח ושפט בין הגוים והוכיח  
לעמים רבים וכתתו חרבותם לאתים וינתתיהם לכוסות  
וגו' וכן על מלחמו וגו' ומצא אשר תהיה בארץ בזמן מלך  
המשיח הכתוב אומר כחזק יאחז ל"ח מומים רבים פרק  
באחרית השנים תבא וגו' באשר הענין מבואר במקרא וגו'  
כתוב בהושע הנביא סימן נ' אחר ישוב בני ישראל ובקשי  
הנבי' אלו קיהם את דוד מלכם ופחדו אלהיה וגו' למען

## חזק אמונה

באחרית הימים וכן מר שכתוב בדניאל סימן ב' ויהודע  
למלכא נבוכדנצר מה די להאז באחרית יומיא כתוב על מה  
שאמר אח"כ וביומיהון די מלכיא אינון יקים אלהא שמיא  
מלכו די לעלמין לא תתחבל ומלכותא לעם אחרן לא  
תשתבק וגו' הנך רואה בכירור שהנביא ייעדו ביאת מלך  
המשיח האמיתי באחרית הימים ולא קודם לכן :

## ואמנם

הובטחות המיועדות בדברי הנביאים אשר  
לא נתקיימו בזמן ישו ועתידות להתקיי' בזמן  
המשיח האמיתי המקוה הן אלו :

## הא

כי בזמן מלך המשיח לא תהיה כ"א מלכות אחת  
ומלך אחד והוא המלך המשיח האמיתי אבל שאר  
המלכויות ומלכיהן לא יוכלו להתקיים בזמנו  
כדכתוב בדניאל כ' וביומיהון די מלכיא אינון יקים אלהא  
שמיא מלכו די לעלמין לא תתחבל ומלכותא לעם אחרן  
לא תשתבק תדק ותספ כל אילן מלכותא והיא תקום  
לעלמא והנה אנחנו רואים כעינינו מלכויות רבות ומשונות  
ברתיהן ומנהיגיהן עוד היום קיימות בעולם וכל מלך ומלך  
כושל במלכותו א"כ עדיין משיח לא בא :

## הב

שבזמן מלך המשיח תהיה בעולם אמנה אחת  
ודת אחת והיא דת ישראל כדכתיב ישעי' נ"ב  
עורי עורי לבשי עוז ציון לבשו בגדי רצפא רחך ירושלים  
עיר הקודש כי לא יוסף יבא כך עוד ערל וטמא וכתיב שם  
סימן ס"ו המתקדש והמטהרים אל הגנות אהר אחד בתוך  
אכלי בשר החזיר והשקין והעכבר יחדיו יספו נאס יי' והיה  
מדי חדש בחדשו ומדי שבת בשבתו יבוא כל בשר  
להשתחות לפני אמר יי' וכתיב בזכריה י"ד והיה כל הגותר  
מכל הגוים הבאים על ירושלים ועלו מידי שנה בשנה  
להשתחות למלך יי' צבאות ולחוג את חג הסוכות וכן שם  
ח' כה אמר יי' צבאות כימים דהם אשר יחזיקו עשרה  
אנשים מכל לשונות הגוים והחזיקו בכנף איש יהודי לאמר  
נלכה עמכם כי שמענו אלקים עמכם ווולתם מהפסוקי אשר  
זכרים שם :

## הג

שבזמן מלך המשיח יכרתו העצבים וזכרם ונביאיו  
שקר ורוח השומאה מן הארץ כדכתיב בזכריה  
ביו

## חוק אמונה יד

ב'ו' ההוא נאם יי' צבאות אכרית את שמורת העצבים מן  
 הארץ ולא יזכרו עוד וגם את הנביאים ואת רוח הטומאה  
 אעביר מן הארץ ובישעיה סימן ב' כתיב והאלילים כליל  
 יחלוף ובצפניה סימן ב' כתיב נורא יי' עליהם כי רזה את  
 כל אלקי הארץ וישתחוו לו איש ממקומו כל איי הגוים :  
**דד** שבזמן מלך המשיח לא יהיו עונות וחטאים בעול  
 בפרט באומת ישראלית כדכתיב בתורה דברו ל'  
 וגמל יי' אלקיך את לבבך ואת לבב זרעך לאהבה את יי'  
 אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך למען חייך ובצפניה ב' שארי  
 ישראל לא יעשו עולה ולא ידכרו כזב ולא ימצא בפיהם  
 לשון תרמית וגו' ובירמיה ג' בעת ההיא יקראו לירושלים  
 כסא יי' ונקוו אליה כל הגוים לשם יי' לירושלים ולא ילכו  
 עוד אחרי שרירי לבם הרע ואת חטא יהודה לא תמצאנה  
 כי אסלה לאשר אשאר וכן בחזקאל ל' וזקתו עליכם  
 מים טהורים וטהרתם מכל טומאותיכם ומכל גלוליכם  
 אטהר אתכם ונתתי לכם לב חדש ורוח חדש אהרץ  
 בקרבכם והסרתי את לב האבן מבשרכם ונתתי לכם לב  
 בשר ואת רוחי אתן בקרבכם ועשיתי את אשר בחקי תלכו  
 ומשפטי רשמרו ועשיתם עוד שם ל' ולא יטמאו עוד  
 בכלוליהם ובשיקוציהם ובכל פשעיהם והושעתו אותם  
 מכל מושבותיהם אשר חטאו בהם וטהרתי אותם והיו לי  
 לעם ואני אהיה להם לאלוקי ועבדי דוד מלך עליה ורועה  
 אחד יהיה לכלם ובמשפטי ילכו וחקתי ישמרו ועשו אות' :  
**הה** שבזמן מלך המשיח ואחר מלחמות גוג ומגוג יהיה  
 שלו' ושלום בכל העול' ולא יצטרכו עוד בני  
 אדם לכלי ויין כדכתיב בישעיה ב' וכתתו חרבותם לאתים  
 וחניתותיהם לסומרות לא ישא גוי זרע ולא ילמדו עוד  
 מלחמה וגו' וכתיב כיחזקאל ל"ט ויצאו יושבי ער' ישראל  
 ובערו והשיקו בנשק ומנן וצנה בקשר ובחצים ובמקל  
 יד וברומח ובערו בהם אש שבע שני' ולא ישאו עצים מן  
 השד' ולא יחטכו מן היערים כי בנשק יבערו אש וגו' וכתיב  
 בהושע ב' וקשת וחרב ומלחמה אשבור מן הארץ והשכנת'  
 לבטה ובזכריה ט' ונכרתה קשת מלחמה ודבר שלו' לגוים :  
**דד** שבזמן מלך המשיח יהיה שלו' בארץ ישראל בין החיות



## חזק אמונה

הרעות והבהמות הבייתות שלא יזיקו אלו לאלו וכו' ש. שלא  
 יזיקו לבני אדם כדכתיב בתעיה י"א וגר זאב עם בבש וגמר  
 עם גר יורבין ועגל וכפיר ומריא יחדיו ונער קטן ינהג בהם  
 ופרה ודוב תרעינה יחדיו ירצצו ילדהן ואריה כבקר טאכל  
 חבן ושעשע יונק על חור פתן ועל מאורת צפעוני גמול ידו  
 הרה לא ירעו ולא ישהיתו בכל הרקדשי כי מלאה הארץ  
 דעה את י"גו' עוד שם ס' הואב וטלה ירעו כאחד ואריה  
 כבקר יאכל רחבן ונחש עפר להמולא ירעו ולא ישהיתו  
 בכל הר קדשי אמר יי' וביהוקאל ל"ד כתיב וכרתי להם  
 ברית שלום \* והשבתי חיה רעה מן הארץ וישבו במדבר  
 לבטח וישנו ביערים : עוד שם ולא יהיו עוד בולגוים וזחית  
 הארץ לא תאכלם וגו' וכן בהושע ב' וכרתי להם ברית ביום  
 ההוא עם חית השדה ועם עוף השמים ורמש האדמה וגו' :  
**הז** כי בזמן המשיח לא תהינה צרות ודאנות ואנדרות  
 בכל ארץ ישראל וע"כ יאריכו ימים עם יי' ויהיו  
 חיים טובים כדכתיב בתעיה ס' ה' המכתבך בארץ יחברך  
 באלקיאמן והנשבע בארץ ישבע באלקיאמן כי נשכחו  
 הצרות הראשונות וכי נסתרו מעיני כתיב שם וגלרתי  
 בירושלים וששתי בעמי ולא ישמע ברה עוד קול בכי וקול  
 זעקה לא יהיה משום עוד צול ימים וזקן אשר לא ימלא  
 את ימיו כי הנער בן מאה שנה ימות והחוטא בן מאה שנה  
 יקולל ובנו בתיבם וישבו ונמנו כרמים ואכלו פירות לא  
 נבנו ואחר ישב לא יטצו ואחר ואכל כי כימי העין וימי עמי  
 ומעשה ידיהם יבלו בחוריו :

**הח** שבזמן מלך המשיח תשוב השכינה עוד לישראל  
 ככראשונה ותרבה הנבואה והחכמה והדעת באומה  
 ישראלית כדכתיב ביחיקל ל"ז וכרתי להם ברית שלום כרית  
 עולם ויהיה אותם ונתתים והרבותי אותם ונתתי את מקדשי  
 בחונם לעול והיה משכני עליהם והייתי להם לאלקים  
 וזממה יהיו לי לעם וידעו הנז' כי אני יי' מקדש את ישראל  
 בהיות מקדשו בתוכם לעול וכתיב שם ל"ט ולא יאמרו  
 עוד פני מהם אשר שפכתי את רוחי על בנות ישראל : ואם  
 יי' אלקי וכתיב עוד שם מ' ויאמר אלי בן אדם את  
 בנקים כסאי ואני מקו' בפות רגלי אשר יושב בתוך בני  
 ישראל

## חזק אמונה טו

ישראל לעולם ובסוף הספר כתיב ושם העיר מו' ה' שמה  
וכנבואת יואל סימך' כתיב וידעת' כי בקרב ישראל אני  
ואני יו' אל קיכם ואין עוד ולא יבושו עמי לעול' שם ג' והיה  
אחרי כן אשפוך את רוחי על כל בשר ונכאז בנים' ובנותיכם'  
וגו' וכתיב שם וידעתם כי אני יו' אל קיכם שוכן בציון הר  
קדש והיה ירושלי' קדש וזרים לא יעברו בה עוד : ובסוף  
הספר כתיב ונקתי דמם לא נקתי ויו' שוכן בציון ובזכרו' ב'  
כתיב רני ושמחי בת ציון כי הנני בא ושכנתי כתוכך נאם  
יו' וכנבואת ישעי' י' א' כתיב כי מלאה הארץ דעה את יו'  
כמו' לים מכסי' ובירמי' ל' א' ולא ילמדו עוד איש את רעהו  
ואיש את אחיו לאמר דעו את יו' כי כלם ידעו אותי למקטנם  
ועד גדול' נאם יו' כי אסלה לעונם ולחטאתם לא יזכור  
עוד :

**ואחר** שהתנאים הנזכרי' המיועדים מפי הנביאים  
הכרחיים להמצא במשיח האמיתי לא נמצאו  
בישו הנוצרי וכן גם הנוכחות הנזכרות ואחרי' זולתם אשר  
לא זכרתי כאן ליראת האריכות המוועדים להתקיים בזמן  
המשיח האמיתי והמקורה לא נתקיימו עד הנה כאשר  
נכתב בפרקו' א' כ' נראה מכל' זה שעדיין לא באה משיח  
האמיתי המקווה אשר ימצאו בו התנאי' ההם בלי ספק וכן  
יתקיימו בזמנא'לו הידועים והבטוחות בלי אופן אחר :  
דרי נתאמת לנו מבח' אלו הראיות והנבואות שישו הנוצרי  
לא היה משיח :

## פרק ב.

**ומה** שטועני' הנוצרים באמרם השם מאס באומת  
ישראל על שלא שמעו לתורת המשיח השלוח  
ממנו ועל שעשו בו שפטי' ובחר באומת הנוצרים ונתן  
לענוי בעדם להושיע נפשותם בעבור שהם קבלוהו  
והאמתו בו :

**התשובה** אין טענתם אמיתית כי הנה הם בעצמ'  
מודים כי קודם שבא ישו היו הם כופרי'  
באל יתברך והיו עובדים אלילים ואף אחר בואו לא  
קבלוהו כמו כן ולא האמינו בו עד כמה מאות שנים והם  
עצמם

## חזק אמונה

עצמם היו מאבדי' אותם במאטטי השמר כל תלמידיו ושלוחת  
 וכל הנקראי' בשמו כי הנה נירון קיסר רומי המית את פיטר  
 ואת פויל במיתה משונה בעיר רומא על שהיו מסיתים  
 ומדיחים את העם לאמונת יש"ו בשנת שבעים וחמש  
 למניינם וכך דנם הקיסר גור לצלות את לברי' נין בעודו  
 חי על מחבת ברזל בעיר רומ'א על שהיו מסיתים השונאים  
 לאמונת יש"ו בשנת מאתים וחמשים וארבע למנינם : וכן  
 כל הקיסרות הבאים אחריו חיו רודפין הנוצרי' והיו הורגין  
 את האפיפיורים וכל הנמשכים אחר דת יש"ו כמו שכתוב  
 בספריהם אבל הראשון מהקיסר הנכנסים לאמונת יש"ו  
 הוא הקיסר קוסטנטין שעזב אמונתו הראשון וקבל אמונת  
 יש"ו וחקק תורת הנוצרי' לאחר שלש מאות שנה למיתת  
 יש"ו ועליו כתוב בדניאל סי' י"א והשבירה קצין חרפתו לו  
 בלתי חרפתו ישוב לזיכריו היה אריוס החכם אשר חיבר  
 ספר בטענות ותשובות על תורת הנוצרים ולא שמע  
 קוסטנטין לדבריו : ואחר מותו מלך תחתיו בנו הנקרא  
 קוסטנטינס על שמו והוא שמע לאריוס' ס' דחכ' וקלקל תורת  
 הנוצרים ואחריו מלך בנו טלוא' קיסר גם הוא נמשך לדעת  
 האריוס ולא שמע לתורת הנוצרי' הוא ובנו אחריו ובן בנו  
 אחריו ועוד היום יש כניהם הנמשכים לדעת האריוס  
 ונקראים כת אראני וכן אנשי פרסי'א כאשר בא אליהם  
 ויימנך הנכסן פרג'א ללמד אמונת יש"ו חתכוהו לחתיכות  
 בשנת תשע מאות ותשעים למנינם ואזכה נרצוא'ה  
 ופולניא' הקבלו עליהם אמונתו אחר ג' שנה וארבע מאות  
 שנה ויותר למנינם כאשר ספרי דברי הימים שלהם מעידו'  
 על כל זה ועוד היום יש כיניהם המינים עובדים לנחשים  
 ולאיכות ולאבנים ולאש כאשר הרגלם מקודס' ואפי' כבתי  
 עבודתם עדיין לא פסקו עצמי כסף וזהב ופסילי עין ואבן  
 ובפרט פסילי הלחם שהם עובדי ומשתחיים להם כפי מה  
 שהורגלו מקדמת דנא וכל זה הם עושין הפך הוראות יש"ו  
 כי הוא הזהירם מזה באזהרות גדולות ואפילו הבעלי חיים  
 הנובחים לפסילים הזהירו תלמידיו ושלוחיו מאכילתם  
 וגם כן הנחנקי' והדם אשר הזהירו באו'ן גליו'ן מאכילתם  
 אינם נוהרים אפילו גדוליה' וכן מחללין את יום השבת אשר

היא מצוה חמורה שקיימה יש"ו וכל תלמידיו וכל הנמשכי  
אחריו עד חמש מאות שנה ומאז התחילו במצות האפסיו  
לשמור תמורתו יום ראשון מה שלא צוה על זה לא יש"ו ולא  
תלמידיו כלל וא"כ איך הם אומרים כי בחר בהם על  
שקבלוהו אחר שהשמידו מעל פני האדמה כל הנקראים  
בשמו וכן עוד היום אינם מתנהגים בהוראותו ומוסיפים  
וגורעים על דברי האו"ן גליו"ן והנה כהתימת הא"ג מקלל  
בקללה נמרצת את המוסיפין על דבריו והגורעין מהם כאשר  
ידוע זה למעינינו בויכאשר יתבאר בפרקמ"ט וג' מזה הו"ל לק:

## פרק ג

**טען** אלי איש אחר מאומות גרציה באומרו למה אין  
לכם היום מלך מאומתכם כמו שהיה מקודם לכן  
הוא בעבור שלא קבלתם אמונת יש"ו הנוצרי ומלכותו  
שהיה מלך ישראל על כן אבדה מלכות ישראל:

**השבותי** לו ידוע ומפורסם מדברי הנביאים ע"ה  
כי בעונותינו הרבים אבדה מלכותינו בזמן  
נבוכדנצר מלך בבל כאשר הגלה את צדקיה מלך יהודה  
לכבל קודם זמן יש"ו יותר מארבע מאות שנה והיו עובדים  
לכבליים בבבל ואחר כך נשתעבדו למדי ואחר כך ל ונים  
וזמן רב קודם שנולד ישו כבר היינו משועבדים תחת יד  
הרומיים הלא תראה באו"ן גליו"ן שלכם בלוקש פרק ג'  
בשנת חמש עשרה למלכות טיבריוס הקיסר היה מושל  
ביהודה פילאטוס וביאן פרק י"ט פסוק ט"ו אמרו הפרושי  
אין לנו מלך אלא הקיסר לבדו ומה שאתה מייחס מלכות  
ישראל לישו לא ידענו מי המליכו ואנה מלך על ישראל  
אחר שדנו אותו למיתה כשאר הפחותי שבעם והנה מלכי  
רומי הם היו סיבה למיתתו ולמיתת תלמידיו ושלוחיו ועוד  
מלכותם קיימת והנה אתם אומות גרציה קבלתם אמונת  
יש"ו קודם שאר האומות ובהיותכם כבר סאמיני"איו אבדה  
מלכותכם ואין לכם היום מלך מאומתכם כמו שהיה קודם  
כי מלך ישמעאל הנקרא מלך הוג"ר המושל עתה על ארץ  
ישראל הוא מושל גם על ארץ יון היא גרציה"ה וכן מלכות  
אוגריא"ה אעפ"י שיהיו מחזיקי באמונת ישו הנוצרי מ"מ

## חזק אמונה

נִקְרָא מַלְכוּתָם וְאֵבְרָהִם מַלְכוּתָם וְאֵין לָהֶם מֶלֶךְ כְּבִרְאשׁוֹנָה  
מֵאַמּוֹתָם אֲבָל מֶלֶךְ הַתּוֹנֵר מוֹשֵׁל עֲלֵיהֶם וְגַם הִרְבָּה מַלְכוּת  
מֵאַמּוֹת הַנּוֹצְרִי אֲשֶׁר מִלִּפְנֵי הוּא לָהֶם מַלְכוּת מֵאַמּוֹתָם  
עֵתָּה הֵם כֻּלָּם עֹבְדֵי לַמֶּלֶךְ הַתּוֹנֵר הַיֹּשֵׁמְעָאֵלִי אַעֲפִי  
יִהְיֶה וְכָל הָאֻמּוֹת הַיֹּשֵׁמְעָאֵלִי אֵינָם מֵאַמְנִים לְתוֹרַת  
יְיָ וְעוֹד אֹרְבִי לָהֶם כָּל הַמֵּאַמְנִים בַּחֲמִ"ם עוֹד הַיּוֹם  
מִצְדִּיקִי בְּמַלְכוּתָם הַצְלָחָה עֲצוּמָה כְּאֲשֶׁר אֵת רֹאִים הַיּוֹם  
**פֶּרֶק ד'** טֵעֵן אֵלֵי שֶׁר אַחֵר מִכֵּת מִרְטִי"ן לֹט"ר וְאָמַר  
הִנֵּה אַתָּה יוֹדֵעַ מַה שֶּׁכָּתוּב בְּאוֹ"ן גְּלוֹ"ן שֶׁלָּנוּ  
נִאֲקָטָא אֲפּוֹשְׁטוֹלָהֶם פֶּרֶק ה' ל"ד כִּי הֵכֵן גַּמְלִיָּאל הַנְּשִׂיא  
יְהוֹמָלֵם הַגָּדוֹל שֶׁלֹּהֶם אֵם לִיהוּדֵי בְּעֵד שְׁלּוּחֵי יֵשׁוּ זֶה לְשׁוֹנוֹ  
הַיְּהוּדִי לָהֶם וְנִרְאִי אֶת עֲצָה לַעֲשׂוֹת אִם הִיא פְּעוּלָה אֲנוּשִׁית  
תְּבוֹטָל בְּזִמָּן מוֹעֵט וְאִם פְּעוּלַת פְּעוּלַת אֱלֹהִים וְגִזְרָתוֹ אוֹי  
אִי אֲפֻשֶׁר דְּבִטָּל אֵלֶּא סוֹפּוֹ לְהַתְקִי' וְאַתָּם אַל תְּהִיוּ מִתְמַרְי'  
כִּגְד מִחֲשֻׁבוֹת הַשָּׁם יַעֲצוּנוֹ וְהִבִּיא עַל זֶה רֵאוּת מִטְּאוֹד"ם  
וְיִהְיֶה הַגְּלוּלִי אֲשֶׁר קָמוּ מֵעַצְמָם בְּלִי רְצוֹקָהָל וְגִזְרָתוֹ אֲשֶׁר  
בְּזִמָּן מוֹעֵט וְכָל הַגְּלוּלִים אֲלֵיהֶם סָפּוּ חֲמוֹ מִן כְּלָהוּת וְאָמַר  
הִנֵּה אַתָּם רֹאִים בְּעֵינֵיכֶם כִּי הָאֲמוֹנָה הַהוּא ר"ל אֲמוֹנָה  
יֵשׁוּ וְשְׁלּוּחֵי לֹא נִתְּבַטְּלָה זֶה אֶלֶף וַחֲמֵשׁ מֵאוֹת שָׁנָה וְיִוֹתֵר  
א"כ וְאַתָּה הִרְאִיתָ הִיא רֵאוּת גַּמְלוֹרָה וְאַמִּיתוֹ שֶׁהָיוּ דְּבָרֵיהֶם  
וּמַעֲשֵׂיהֶם בְּרִצּוֹן הָאֵל וְגִזְרָתוֹ:

## וְאַתָּה

הִיחָה תְּשׁוּבוֹתֵי אֱלֹהֵינוּ אֵלֵינוּ הַדְּבָרִים הַכְּתוּבִים  
בְּאוֹ"ן גְּלוֹ"ן שֶׁלָּכֶם שֶׁאָמַר אַתָּם רִבֵּן גַּמְלִיָּאל  
לֹא נִתְּאֵמַת אֲצִלְנוּ וְאִפִּי נֹדַע שִׁיאֲמַרְם רִבֵּן גַּמְלִיָּאל יִדְעֵנוּ  
שֶׁלֹּא אֲמַרְם בְּנִכּוּאָה כִּי לֹא הִיָּה נִכְיָא רַק כְּפִי מַה שֶּׁנִּרְאָה  
לִי מִכָּה שְׁנִסָּה בְּזִמָּנוֹ מִטְּאוֹד"ם וְיִהְיֶה הַגְּלוּלִי א"כ אֲפֻשֶׁר  
שִׁינָּה בְּנִסְיוֹנוֹ כְּדִכְתִּיב שְׁנִיאֲוֹתֵינוּ וְיִבֵּן וְגו' וְהִנֵּה לְךָ עֲדִים  
נֵאמְרִים שֶׁאֵין הַדְּבָר כֵּן מֵעֲבֹדַת הַזֹּרוֹת שֶׁהִיָּה  
קוֹדֶם זִמָּן יֵשׁוּ וְנִמְאֹתָן אֲשֶׁר נִתְּחַדְּשׁוּ אַחֵר זִמָּן יֵשׁוּ  
אֲשֶׁר לֹא נִתְּבַטְּלוּ זֶה אֶלְפִי כְּמָה שֶׁנִּי הִנֵּה  
אַתָּה יוֹדֵעַ כִּי הַעֲבֹדוֹת הָאֵלִילִי נִתְּחַדְּשׁוּ בַּעֲוֹלָם קוֹדֶם זִמָּן  
אֲבִרְהָם אֲבִינוּ כִּי חִרָה אֲבִי אֲבִרְהָם אֲבִינוּ הִיָּה עוֹבֵד לֵאלֹהֵי  
כְּאֲשֶׁר הַכְּתוּב מַעִיד עָלָיו בְּאֲמָרוֹ יִהְיֶה כ"ד חִרָה אֲבִי  
אֲבִרְהָם וְאֲבִי נָחוֹר וְיַעֲבֹדוּ אֱלֹהִים אֲחֵרִים וְנִמְאֹת זִמָּן עַד  
הִנֵּה

הנה יש יותר משלשת אלפי שנה ועדיין לא נתבטלה  
 עבודת הפסילים כאשר גם אתם כת האונקליקי ההולכי  
 בעקבי מרטי'ן לוט'ר מאשימו את כל ההולכי בעקבות  
 פפא דרוס'א בעבור שהם עובדים לפסילים בבתי עבודת  
 וידוע שאין עבודת הפסילי' מרצון האל וגורתם ועכ"ז  
 לא נתבטלה עד היום הזה וכך מחמימו הפסול חריש דת  
 שקרות לישמעאל כאשר גם אתם מכירים שקרותם עכ"ז  
 כבר נמשכה האמונה הכוזבת שלהם עד הנה בכמה אלף  
 שנה ועד היום לא נתבטלה ותוכל לומר כי שתי אלה  
 האמונות ר"ל הפסילי' ואמונת מהמי'ט הפסול נתחדשו  
 מרצון האל וגורתו לפי שלא נתבטלה עד הנה אבל נתקיימו  
 במשך כל זה הזמן הארוך ידעת בלי ספק כי לא יאמר כן  
 שום בעל שכל לא הטעם שיאמר הק"ה הנח לשוטט כי  
 עתידין ליתן החשבון כמו שמפורש במסכת ע"ז בשאלה  
 שנשאל ר' ג' ע"ש: וידע ג' כ' ברכיה נביאי ע"ה כי העבור  
 האלילים תמשוך עד ימות המשיח אשר אנחנו פחכים  
 ביאמו כי על הזמן ההוא כתיב בישעיה סימן ב' והאלילים  
 נליל יחלוק ובצפניה סימן ב' נורא ה' עליהם כי רזה את  
 כל אלהי הארץ וישתחוו לו איש ממקומו כל אי הגוים  
 ובזכריה סימן י"ג והיה ביום ההוא נאם ה' צבאות אכרית  
 את שמות העצבים מן הארץ ולא יזכרו עוד וגו' ואו יתקיי'  
 פסוק הנאמר שם סימן י"ד והיה ה' למלך על כל הארץ  
 ביום ההוא יהיה ה' אחד ושמו אחד:

**פרק ה** עד טען אלי השר ההוא שנית ואמר הלא  
 ידעתם כי בוסן שהיית עושים רצון האל  
 ומצוותי היתם מצליחים בעה"ז כי מלכי ישראל היו  
 מלכים גדולים ואדירי' עד כי אבנתינו והרבה מהאומות  
 היו עובדים ונותנים מס' וארנוניות לכם ועכשיו אחרי  
 שחטאתם לאל נהפך הענין כי סרה המלכות מכם ובארץ  
 אלינו וסרה העבודה ממנו ובאה אליכם כי עכשיו אין מלך  
 ואין שר לכם ואתם עובדי' לכל העמי' אשר על פני האדמה  
 והצלחתינו זאת ראיה גדולה על אמונתנו הטובה כמו  
 שהצלחתכם הקודמת היתה ראיה על אמונתכם האמיתית  
 שהיתה בראשונה א"כ שפלותכם זאת נ"כ ראיה אמיתית  
 על מעשיכם הריעים ואמונתכם הכלתי אמיתית: וכך



## חזק אמונה

וכך

השיבותי לו טענתך זאת אינה אמיתית מכל צדדיה  
לפי שבכל עולם הזה יש רשעים הרבה שמגיע אליהם  
כמעשה הצדיקים וכן להפך הלא תראה כי נבוכד נצר  
הרשע ואלכסנדר מוקדון היו מושלים בכל העולם ובפרט  
על אומת ישראל ולא נראו בכל העולם מלכים מצליחים  
במלכותם כמוהם עכ"ז לא היתה הצלחתם ראייה שתהיה  
אמונתכם טובה מאמונת ישראל אעפ"י שהיו מושלים  
עליהם כי ידוע שהם היו עובדים לצלמים ולכוכבי השמים  
והן עוד היום אפילו גם אתם הנוצרי' מודי' שדת הישמעלי'  
אינה אלקית אמיתית רק היא דת נימוסית כוונת מונחת  
מגביא שקר שלהם הוא מחמ"ט הפסול ועכ"ז הם מצליחים  
בעה"ז ומושלים בחלק גדול מן העולם כי מלכותם כוללת  
כל האסיה וכל האפריקא אמרו הפילוסופים שהעיל' נחלק  
לב' חלקים אירופא אפריקא אסיה שהם יותר סג'  
רביעיות העולם וא"כ התוכל לומר שהצלחתם ראייה על  
טוב אמונתם והנה הכתוב מעיר ההיפך באמרו ירמיה י"ב  
מרוע דרך רשעים צלחה וגו' וכתוב משלי ג' כי ארת אשר  
יאהב ה' יוכיח וגו' ע"כ הראייה הזאת אשר הבאת  
מהצלחתכם על אמונתכם אינה ראייה אמיתית כאשר זרה  
ידוע לכל בעל שכל :

פרק ו

הקשה אלי חכם אחד מחכמי הנוצרים באמרו  
חזרנו בדברי כל הנביאים ולא מצינו אפילו  
אחד מהם שידבר שום דבר או שינבא איזה נבואה בעד זו  
הגלות אשר אתם בה עתה שהיא גלות רומית כל הנביאי'  
דברו על גלות בבל ועל הגאולה ממנו ועל נפילת בבל ביד  
מדי ופרס אמנם בעד גלותכם זאת אשר הוגליתם ע"י  
רומיים וכל שכן בעד הגאולה ממנהו "שוק"ו בעד משלת  
מלכות רומי לא נמצא בספרי הנביאים דבר א"כ במה יודע  
איפה שעדיין המשיח המיועד לא בא וכי לעתיד לבא אחר  
שכל ההבטחות הכתובות בדברי הנביאים כבר נתקיימו  
בימי בית שני והוא אשר אמר סטראש פרק י"א י"ג כל  
הנביאים והתורה נבאו עד יוחנן : וזאת היתה התשובה  
אליו : אין לתמוה במה שלא מצאת שום נבואה בדברי  
הנביאים על זו הגלות אשר אנחנו בה ועל הגאולה ממנה  
וכו' :

## חזק אמונה יח

וכו' כי כתיב מניד דבריו ליעקב חקיו ומשפטיו לישראל לא  
עשה כן לכל גוי ומשפטים כל ידעום אבל אני אראה לך  
בתחלה נבואות מועדות על פזורינו ותפוצותינו בזה הגלות  
פזור נפלא ותפוצה בלתי משוערת ר"ל שתהיה אומה אחת  
מפוזרת מקצה הארץ עד קצה הארץ ואח"כ נבוא' מועדות  
ישיבתנו בזה הגלות זמן ארוך עד אחרית הימי' וכך הבטחות  
הנביאים על גאולתנו מזה הגלות וכך יעודים רבים מדברי  
הנביאים על מפלת מלכות רומי ושאר מלכויות אשר לא  
תאותנה להיות נשמעות לאומת ישראל בזמן העתיד : וכמו  
כן נבואות רבות הנאמרות לזמן העתיד אשר לא נתקיימו  
עדיין ועתיד להתקיים לזמן המיועד בלי ספק :

**אמנם** יעוד פזורנו ותפוצותינו בזה הגלות שהיא  
גלות רומי כתוב בתורה דברים כ"ח והפיצך יי'  
בכל העמים מקצה הארץ ועד קצה הארץ : כי בגלות רומי  
היהודים אנשי בית שני נפזרו ונפוצו בכל הארצות מזה  
ומערב לפי שהיו הרומיים מושלים בכל הארצות והביאום  
עמהם לצור על ירושלים עמים רבים מכל הארצות כי לא  
יכלו ללכדה מפני גבורת היהודים כי כל יכולת הרומיים  
מאפס ותהו נחשנו להם כנזכר בספ' יוסיפון פרק פ"ו ועמי  
הארצות ההם שבו כל עם ועם אל ארצור"ל לארץ  
גריציאה ואלימניא ואיטליא ואישפניא ופרנציא ולוולתן  
מן הארצות אשר הן עתה ביד הנוצרים וישמעאל' מה שלא  
היה בן בזמן חורבן בית ראשון אז היו היהודים מעטים  
וחלשים מאוד והספיקו להם הבבלים לכו כ"ל להכניעם  
ולהגלותם לפיכך לא הגלו רק לבבל כדכתיב בסוף דברי  
הימים ויגל השארית מן החרב אל בבל והיו לו ולבניו  
לעבדו עד מלך מלכות פרס וכן כתיב בעזרא העולי' משבי  
הגולה אשר הגלה נבוכדנצר מלך בבל לבבל וישובו ירושלי'  
זיהודה איש לעירו וכתיב שם א' כל כלים לוחב ולכסף  
חמשת אלפים וארבע מאות דכל העלה ששבצר עם העלו'  
הגולה מבבל לירושלים הריאתה רואה מעדות הכתובים  
האלה כי לא הוגלו רק לבבל ולא יצאורק מבבל אל כ'  
פסוק אשר הפיצך יי' בכל העמים מקצה הארץ עד קצה  
הארץ אי אפשר לפרשו על גלות בבבל רק על גלות רומי

## חזק אמונה

וכן מה שאמר הנביא יחזקאל והפיצותי אותך בגוים  
 וזריתך בארצות והתמותי טמאתך ממך א"א שיפורש אלא  
 על זו הגלות האחרונה שהיא גלות הרומיים כי בגלות  
 בכל לא תמה טמאתם מהם כי אפי' אחר צאתם מבבל  
 ואחרי בואם לא י עוד נמצאו בהם נושאי נשים נברורות  
 ומדללי שבתות וחולת אלה עונות הרבה ע"ב נתחייבו עוד  
 לגלות בראש גולים ע"י הרומיים בעד עונותיהם ע"כ יעוד  
 הנביא שבסיבת אורך זו הגלות המרה והקשה יתמו עונותינו  
 וטומאותינו ממנו וע"כ לא נוסף לגלות עוד כדכתיב איכה  
 ד' תם עונך בת ציון לא יוסיף להגלותך וכן מזה שנחוב  
 בעיניו א' כה אמר יי' על שלשה פשעי עזה ועל ארבעה  
 לא אשיבנו על הגלותם גלות שלימה להסניר לאדום  
 וכתיב עוד שם כה אמר יי' על שלשה פשעי צור ועל ארבעה  
 לא אשיבנו על הסנירם גלות שלימה לאדום ולא זכרו  
 ברית אהים נבואות אלו נאמרות על העתיד ר"ל על חורבן  
 בית שני כי הפלטים מגלות טיטוס אשר היו בורחים דרך  
 ארץ פלשתי' ודרך ארץ צור שהן סמוכים לא"י והפלשתים  
 ואנשי צור היו לוקחים אותם ומסנירים אותם כיד אדום  
 ר"ל ביד טיטוס ונחנהו לפי שכל האומות הנצרים וכראשם  
 הרומיים הכתוב קורא אותם בכל מקום אדום או בת אדום  
 מצד שקבלו אמנות ישו הנצרים ע"י כומר אדומי וע"ש  
 אפפורוס הראשון וסיעתו שהיו מאדום ואע"פ שאומרת  
 אדום בכללותם שבו לדת ישראל כימי הורקנוס מלך ישראל  
 אשר הכריחם על ככה כמוזכר ביוסיפון פרק כ"ח עכ"ל  
 אהרן החורבן בסור המכריח בראותם השפלות האומה  
 ישראלית קבלו אמנות ישו קודם שאר כל האומות על כן  
 כל האומות ההן נקראו בשם אדום ע"ש האומה שנתערבו  
 בה כאשר האומות שנהפכו לדת ישמעאלים נקראים גם  
 כן ישמעאלים ע"ש המחזיק באמונה ההיא שהיה ישמעאל  
 מצורף לזה תמצא כי צפובן אליפו בן עשו אשר נקרא שמו  
 אדום הוא המולך תחלה בבקעת כנפיא על כל ארץ  
 כתים שהם הרומיים ועל כל ארץ איטליא כמבואר ביוסיפון  
 פרק ב' ולהיותו הוא אדומי על כן האומות הרומיים עם  
 כל הנצרים הגלויים אליהם נקראים אדומיים ע"ש מלכם

הראשון

הראשון כמו שעשרת השבטים כלם הכתוב קורא בשם  
אפרים על שם שמלכם הראשון וירבעם היות משבט אפרים  
ומה שאמר על הגלותם גלות שלימה ר"ל שלא נשאר להם  
שריר ופליט שלא היה תחת עול הרומיים כי בגלות בכל  
נשארו מהם פליטים היכה שלא רצו להיות תחת עול  
כשרים והלכו להם למצרים כאשר הכתוב מעיד בספר  
ירמיה מ"ג ומה שאמר ולא זכרו ברית אחים ר"ל הברית  
שהיה בין חורם מלך צור ובין שלמה המלך שנאמר ויכרתו  
ברית שניהם והיו קוראים זה לזה אחים שנ' מה הערים  
הגאה אשר נתתי לי אחי ואמנ' על ישיבתינו כזו הגלות זמן  
ארוך עד מאוד וכי אחר כואינו כראש הצורת ובימי  
התלאות כשוב אל השם וירחמנו באחרית הימים וכי ארוך  
הזמן הרבה הזה לא חייב אליו"ת לשכח פרותיו ושכונתו  
אשר נשבע לאבותינו : הנה כתיב בתורה דברים ר'  
בצר לך ומצאוך כל הדברים האלה באחרית הימים ושבת  
עדי' אלקיך ושמעת בקולו כי אל רחום יי' אלקיך לא  
ירפך ולא ישחיתך ולא ישכח ארץ ברית אבותיך אשר  
נשבע להם : ובנבואת הושע ג' כתיב כי ימים רבים  
ישבו בני ישראל ואין שר ואין צבא ואין מצבה ואין  
אפוד ותרפים : אחר ישובו בני ישראל ובקשו ארץ יי'  
אלוקיהם ואחידוד מלכם ופחדו אל יי' ואל טובו באחרית  
הימים וארץ הנבואה ג"כ נאמרה עדי' ימי זו הגלות אשר  
אנחנו בה היים אין לנו מלך ושר משרד כי ברשות הגוים  
יאנחנו וברשות מלכיהם ושריהם ואין זכא לאל שיגיד  
עתידות כאורים ותימים ואין תרפים לע"ז שהיו מנידים  
העתידות לדעת המאמינים בהם וכך אנחנו בזו הגלות כל  
ישראל ומה שאמר אחר ישובו בני ישראל זה יהיה באחרית  
הימים קרוב לעת הישועה שישונו בני ישראל בתשובת  
ויבקשו את יי' אלוקיהם ואת דוד מלכם כי אז יתחרטו על  
אמרם מה למדולק כדוד ולא נחלה כבן ישי כי המורד  
במלכות בית דוד כאלו מורד כהק"ב אשר נחן הכמלכה  
ברית מלח לדוד ולזרעו עד עולם ואז יתקיים נאמ' ירמיה  
ל' ועבדו את יי' אלוקיהם וארץ דוד מלכם אשר אקים  
להם : וכן בעד הגאולה מזה הגלות גלות הנמי תמצא ג"כ

## חזוק אמונה

בדברי הנביאים בהרבה מקומות כתיב בתורה דברים ל'  
 ושב יי' אלקיך את שבותך ורחמך ושב וקבצך מכל  
 העמים וגו' אם יהיה נדחך בקצה השמים משם יקבצך יי'  
 וגו' והביאך יי' אלקיך ל הארץ אשר ירשואבותיך וירשתה  
 והטיבך והרבך מאבותיך ומל יי' אלוקיך את לבבך וארץ  
 לבב ורעד לאהבה את יי' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך  
 למען חיך : הנה תראה שאלו הפסוקים לא נתקיימו כלל  
 בשוכי יהודה ובנימין מבל כי לא שבו רק מ"ב אלפים  
 ושלוש מאות ושישים כמבואר בעזרא ב' ורובם נשארו כבבל  
 שלא רצו לעלות לירושלים עד היום הזה כאשר הורה גם  
 לזה החכם המעתיק האחרון לנצרים שימן בודני בספר  
 עזרא בכיאוורו סוף סדר ב' א"כ איך נתקיים הבטחת אם  
 יהיה נדחך בקצה השמים משם יקבצך יי' אלקיך ומשם  
 יקחך : וכי אפי' בומן בית עני בא"י לא הטיב לנו ולא  
 הרבה אותנו יותר מאבותינו א"כ במה נתקיים הבטחות  
 והטיבך והרבך מאבותיך כאשר הבטיח פה כי כל ימי בית  
 שני היינו בצרה וצוקה כדכתיב בדניאל ט' ושבעים ששים  
 ושנים חשוב ונבנתה רחוב וחרוץ ובצוק העיתים ונחמיה  
 ט' כתיב נשים נכריות כמבואר בספר עזרא ונחמיה א"כ  
 מי יתן וארע כמה נתקיים וכן מה שכתוב בנבואת ישעיה  
 ס"ג אל תירא כי אתך אני ממורה אביא ורעד ומסערב  
 אקבצך אומר לצפון תני ולתימן אל תכלאי הביאו בני  
 מרחוק ובנותי מקצה הארץ ועוד כתיב ישעיה י"א ונשא  
 גם לגוים ואסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ מארבע  
 כנפות הארץ ונבואת יחזקאל ל"ט וכנסתים אל אדמתם  
 ולא אותיר עוד מהם שם : אלו הבטחות לא נתקיימו  
 בצאתם מבל לירושלים כלל כי אחר אשר בגלות בבל  
 לא היו נפוצי בארבע כנפות הארץ איך חתקיים הבטחות  
 ואסף נדחי עמו ישראל ונפוצות יהודה יקבץ מארבע  
 כנפות הארץ ואחר אשר רובם נשארו בגלות כמבואר  
 למעלה במה איפה נתקיימה הבטחת ולא אותיר עוד מהם  
 שם וכמ"ש בישעיה ס' ובנו בני נכר חומותיך ומלכיהם  
 ישרתונך וגו' גם זה הייעוד לא נתקיים בבית שני כי שם  
 אפילו על היהודים הבונים היו בני נכר מלעיגים ואומרים

## חזק אמונה כ

מה היהודים האמללים עושים וגו' כדכתיב בנחמיה ד'  
 ומונעים ומשכיתים אותם מלבנות החומה כמבואר שם  
 בנחמיה וכן מר' שכתוב ומלכיהם ישרתונך והג"כ לא  
 נתקיים בבית שני כי כתיב בעזרא ט' כי עבדים אנחנו  
 ובעבודתנו לא עובדנו אלקינו ויט' עלינו חסד לפני מלכי  
 פרס וגו' ובנחמיה ט' כתיב הנה אנחנו היום עבדים והארץ  
 אשר נתת לאבותינו לאכול ארץ פריה ואת טובה הנה  
 אנחנו עבדים עליה ותבואתה מרבה למלכים אשר נתת  
 עלינו כחטאתינו ועל גויותינו מושלים ובבהמחנו כרצונם  
 ובצרה גדולה אנחנו \* וכן מ"ש בישעיה ס' ופתחו שעריך  
 תמיד יומם ולילה לא יסגרו זה הייעוד ג"כ לא נתקיים  
 בבית שני כי כתיב בנחמיה ז' ויאמר להם לא יפתחו שערי  
 ירושלו' עד חום השמש וגו' הנך רואה לא די שלא נתקיימו  
 אלו הכטחות היעודים וההבטחות הנזכרות לעיל בבית  
 שני אלא עוד נמצא בהן ההיפך כאשר בארנו ע"כ בלי  
 ספק אלו היעודים וההבטחות כלם ורבים כיוצא בהן  
 אשר לא הזכרנו כאן מורים לנאולתנו מזה הנלוצת אשר  
 אנחנו בה היום : וכן בעד מפרט כל האומות בכלל  
 ומלכות רומי כפרט בזמן המשיח המקווה הנה כתוב  
 בתורה במדבר כ"ר אראנו ולא עתה אשורנו ולא קרוב דרך  
 כוכב מיעקב וקם שבט מישראל ומוחק פאתי מואב וקרקר  
 כל בני שת : הנך רואה שתהיה נופלת כל בני שת ע"י  
 מלך המשיח אשר יקום מישראל והמשילו הכתוב לכוכב  
 ליקום מלכותו ולרוב פרסום ממשלתו ופעולתו בכל העול'  
 ולא יוכל הטוען לזרשו על דוד המלך ולא על שום מלך  
 בישראל שימשול בכל העולם שהם בני שת וכל שכנ'  
 שיפלו לפניו ועל מפלת רומי כפרט כתיב בתריה והיה אדו'  
 ירשה והיה ירש' שער אויביו וישראל עושה היל וירד מיעקב  
 והאכיר שריר מעיר : והוא הנאמר בנבואת עובדיה ולא  
 יהיה שריר לבית עשו וחתם באמרו שם וצים מיד כיתים  
 וענו אשור וענו עבר וגם הוא עדי עיבד והוא הנאמר  
 בדניאל י"א וכאבו ציים כתיים וגמא וגו' \* וכבר הזכרנו  
 שהכתיים הם הרומיים כאשר העיד שימן כדניי הנזכר  
 בספר דניאל בביאורו על זר' הפסוק באמרו הכתיים הם



## חזק אמונה

אנשי ארץ אשור ושאד אומות לשון לטין שהם הרומיים  
 זכן הוא דעת חכמינו ז"ל שאע"פ שהרומיים עם כל אומות  
 הנוצרי בכלל הכתוב קורא אותם בשם אדום מ"מ הרומיים  
 בפרט נקראו כתייב זכן כתב ביוסיפון פרק א' מספרו  
 זכותיים הם הרומיים החונים בבקעת כנפיא על נהר  
 טוברו :

**וכן** גם ישעיה הנביא ע"ה ל"ד נבא על מפלת מלכות אדום  
 בפרשת קרבנונו לשמוע כי אמר שבעל אדום תרד עוד אמר  
 וטבחנול בארץ אדום והתרו באמרו כי קצף לוי על כל הגוי  
 להודיע כי אומת אדום בזמן ספלתה תהיה כוללת מלכים  
 רבי וגוים עצומי זהם כל הגוי המתיהדים בדת הנוצרים  
 ואמר כי יו' נקם לוי שנת שלומי לריב ציון ביאר כי לשתי  
 סבות תחיה מפלה כזאת על אומת אדום האיכי יו' נקם לה  
 ורצה לומר על חילול כבוד שמו שמהלליו אותו בדרכיהם  
 ואמונת והכ' שנת שלומים לריב ציון ר"ל על שהרועו  
 ג' בני ציון שהם אומת ישראל ירד כחורבן בית שני וכן  
 בהיות בגלות תחת ידיהם ואחר שסיים מפלת אדום מיד  
 סמך לה תשועת ישראל והתחיל ישועם מדבר וציוח ותל  
 ערכה ותפרה כהצל' וחתם כאמרו ופדווי יי' ישובון ובאו  
 ציון ברנה ושמחת עולם על ראשם ששון ושסח' ישינוגסו  
 יגוןאנחה והיא אשר נבא ירמיה הנביא במגילת איכה ד' תם  
 עונך בח ציון לא יוסיף להגלותך פקד עונך בת אדום גלה  
 על חטאתיה הודיע כי פשתחרוב אדום שהם הרומיים והנלוים  
 אליהם המגלי את ישראל מארצ' ארצ'אז כל ישראל מזו הגלות  
 ולא יוסיפו עוד לגלות וכ"מ ישעיה הנביא י"ז והמתקדשי'  
 והמטהרי' אל הגנות אחר אחת בתוך אוכלי בשר החזיר  
 והשקין והעכבר יחדיוספו נאם יי' דינו לאבדן שתי אומות  
 הגדול' אשר אומת ישראל בוו הגלות תחת יריה זהם אדום  
 וישמעאל כי באמרו המתקדשי' והמטהרי' אל הגנות אחר  
 אחד בתוך רמו' אל אומה ישמעאל שהם מראי' עצמם קדושי'  
 וטהורי' כרחיצת גופיהם כפי' פעמי' בכל יו' ואוכלי כל  
 פומאה ומה תועיל להם טיהרת מבחין ובאמרו יאכלו  
 בשר החזיר והשקין והעכבר רמו' לאדום ואדום אשר החזיר  
 אבדון שתי האומות האלה וזכיר מיד וצונו ישראל מו'

## חזק אמונה כ"א

כדכתיב שם והביאו את כל אחיכם מכל הגוים מנהל לך  
 בסוסי' וברכב ובצבי' ובפרדים ובכרכרות על דרך קרשי  
 ידושלי אמר יי' וגו' וכך בנבואות יואל בסוף הספר כתיב  
 מצור' לשממה תהיה ואדום ל' מדבר שממה תהיה מהט  
 בני יהודה אשר שפכו דם נקי' בארצם הנה רחמי  
 שמלכות ישמעאלים הכתוב מנה אותם בשם מצרים ע"ש  
 הגר המצרית אם ישמעאל ואשתו שהיתה ג' מצריות  
 כדכתיב ותקח לו אמו אשר מארץ מצרים ובשם אדום  
 מכנה אומרת הנוצרי' כמנהגנו משאר מקומות לסברה  
 שבארנו והזכיר אכך שתי אומות הלא לבד לפי שהן דרעו  
 לשבטי יהודה ובנימין הנלוים ביניה' כי שפכו דם כמים  
 בארצ' על לא חטם בכפיה' על עלילות הנזיר והשכר ושהיו  
 גזרי' עליהם וס"ש כחמם בני יהודה ולא אמר בני ישראל  
 הודיע שעל זו הגלות נאמרה הפסוק שעשרה השבטים  
 שהגלה מלך אשור לא היה חתת שתי האומות האלה בשו'  
 זמן בבל ואחר אשר הזכיר אכך שתי אומות האלה  
 והחובסות הזכיר מ' ד קיום בני יהודה ר' מנהגין כהם  
 באמרו שם ויהודה ל' עולם תשב וירושלים ל' דוד וכן  
 גם עובדיה הנביא נבא על מפלת אדו' שתהיה כומן תשועת  
 ישראל כדכתיב והיה בית יעקב אש ובית יוסף להבה ובית  
 עשו לקש ודלקו בהם ואכלום ולא ידעה שריד לבית עשו כי  
 יי' דבר והתם נבואתו באמרו ועלו כושיעים בדרך ציון  
 לשפוט את הר עשו והיתה ליי' המלוכה והוא אשר נבא  
 יחזקאל הנביא כ"ה ונתתי נקתי בארץ ביד עמי ישראל  
 ועשו באדום כאפי וכחמתי וידעו נקמתי נאם יי' אלקי'  
 וידעו שכל הנבואות האלה אשר ר' זכרנו לא נתקיימו  
 עדיין כלל ועתידות להתקיים לימות המשיח האמיתי אשר  
 אנחנו מקוים ביאתו :

**הא** קיבין עזת השבטים והתחברם עם שבטי יהודה  
 ובנימין ור' שמעם מלך אחד שיהיה כזרע ד'  
 המלך ע"ה כאשר מבואר ביחזקאל ל"ו ספסוק ואהה בן  
 אדם קח לך עץ אחד וכתוב עליו ליהודה ולבני ישראל  
 חביו וגו' עד סוף הסדר ע"ש :

**הב** גו' ובנו ונפילהם על הר ישראל ש בערו אש

## חזק אמונה

יושבי ערי ישראל בנשק ומגן וצנה בקשת וזבחים  
ובמקל יד וברומח שבע שנים כדכתיב ביחזקאל ל'ח ל'ט  
ובזכר י' ד' ו' שם כתיב וזאת תהיה הנגפה אשר יגוף יי' את  
כל העמים אשר צבאו על ירושלים המק בשרו הוא עומד  
על רגליו ועינו חסקה כחוריהן ולשונו תמך בפיהם והוא  
אמר בנבואת ישעיה בסוף הספ' ושמתי בהם אות ושלחתי  
בהם פלטים אל הגוים :

**דג** בקעת הר הזיתים והוא הר ירושלים  
אין בנייהם רק עמק ירושפט כל כד כדכתיב  
זכריה י' ד' ועמדו רגליו בוי' ההוא על הר הזיתים אשר על  
פני ירושלים מקים יספק הר הזיתים מדציו מורה ויטה  
נא גדולה מאד משי' וציה הר צפונה ודציו נגבה :

**דז** כריתת יבשת נהר מצרים ונהר פרת כותן יבון  
נלחי נפוצת יהודה מארבע כנפות הארץ לצד  
לישראל ביבשה בהם כמו שעברו בצאתם מצרים בתוך  
מ' י' סוף כדכתיב בישעי' י' א והנהר ב יי' את לשון  
מצרי' ונהר ירו על הנהר בעים רוחו והכהו לשבעה נהלי'  
זהרריך כנפלים והיתה כסלה לשאר עמו אשר ישאר  
מאשר כאשר היתה לישראל ביום עלותו מארץ מצרים :  
**דה** יציאת מים חיים מירושלים מכיח המקדש חצים  
אל הים הקדמוני וחצים אל הים האחרון וכיכור כל  
עין כאכל אשר יעלו על שפת הנחל מחדש לחודש כדכתיב  
ביחזקאל מ' ז' בסוף וישבני על פתח הבית והנה סים  
יוצאים מתחת מפתח הבית קדימה ונו' עד פסוק ועל החל  
יעלה על שפתו מזה ומה כל עין כאכל לא יבול עליו  
ולאיתום פרו' להדשו ובכר כי כינוי מן המקדש רחבה  
לצאים ויחי פרו' למאכל ועלהו לתרופה וכתיב בזכריה  
י' ד' והיה בוי' ההוא יצא מים חיים מירושלים חצים אל  
הים הקדמוני וחצים אל הים האחרון בקיץ ובחורף יהיה :  
וכן בסוף ספר ואל כתיב ומעין מכירת יי' יצא השקרה  
את נהל השמים :

**הו** עי' חזקו עשרה אנשים מכל לשונות הגוים בכנף  
איש ירדוי לאמר נלכה עמכם כי שמענו אלקים  
עצמם כדכתיב בזכריה ח' :

# חוקי אמונה כב

**הז** עלית עמדת האומות לירושלים מידו שנת בשנה  
להשתחות לכל יו' צבאות ולהג את הג הסוכות  
כדכתיב בזכריה י"ד:

**הח** כיאת האומות בשכחות ובחדשים להשתחות  
לפני יו' בירושלים כדכתיב בסוף פס' ישעיה :

**הט** ההכרת העצבי' וזכרם ונביאי שקר ורוח הטובאה  
מן הארץ כדכתיב בזכריה י"ג ובישעיה ב' כהנא  
והגלילים כליל יהלוק עוד שם מ"ב נסנו אהור יבושו  
בגשת הכופתים בפסל האומות למסכה ואתם אלוקינו :  
ובספר תהילים צ"ז ובשו כל עכרי פכל הכההללים  
באלילים היתהו לו כל אלוקים :

**הי** שתהיה בכל העולם אבינה אחת ודת אחת והיה  
דת ישראל כאשר בישעיה מ"ה בנשבעתי וצא  
מפי צדקה דבר ולא ישוב כי לי תכרע כל ברך תשבע כל  
לשון ושם נ"ב כתיב עירי עירי לבשי עוד ציון לבשי בגדי  
תפארתך ירושלים עיר הקודש כי לא יוסיף יבא בך עוד  
על וטמא עוד שם ס"ו המתקדשים והמטהרים ארץ  
הגנות אחר אהת בתוך אוכלי בשר החזיר והשקץ והעכבר  
יחדיו ג' : וכתיב בזכריה ס"ז וחסרתי דמיו מפני  
ושקצו כבין שניו ונשאר גם הוא לאלקינו וגו' ושם י"ג  
והיה יו' למלך על כל הארץ ביום ההוא יהיה יו' אחד וגו'  
ויתכאר ענינו כ"כ פרק מ"ד וילתם מהפסוקים המורים  
על זה הענין כגון שיבאו כל הגוים מדי חדש בחדשו וכדו  
שבת בשבתו להשתחות לפני יו' וכי הגוים הרחוקים יעלו  
מידו שנה בשנה לירושלים לחוג ארץ הג הסוכות כאשר  
הזכרנו :

**היא** שתהיה בכל העולם מלכות אחת והיא מלכות  
ישראל הנקראים קדושי אל כדכתיב בספר  
במדבר כ"ד אראנו ולא עתה אשורנו ולא קרוב דרך כוכב  
מיעקב וקם שבט מישראל ומחץ פאתי מואב וקרקר כל בני  
שת ובישעו מ"ט והיו מלכים אומניך ושרותיהם מניקותיך  
אפים ארץ ישתחו לך ועצר הנליך ילחכו וידעו כי אני  
יו' אשר לא יבושוקווי : וכסימן ס' וכנובני נכר חומותיך  
ומלכותם ישרותיך כי נקצצי הכיתך וברצוני ההכתיך

## חזק אמונה

ופתחו שעריך חמור יומם ולילה לא יסגרו להבית אלקי  
חיל נזים ומלכיהם נהגים כי הגוי והממלכה אשר לא  
יעבדוך יאבדו והגוים הרוב יחרבו וברניאלו ומלכותא  
ושלטנא ורבותא די מלכות תחות כל שמיא יהיכת לעם  
קרו שי עליונין מלכותיה מלכות עלם וכל שלטניה ליה  
ופלחון וישתמעון :

**ה"ב**

שיהיה שלום ושלוח בכל העולם אחר מלחמות  
גז ומגז ולא יצטרכו בני אדם לכל כליונין  
כדכתיב בישעיה ב' ופתחו חרבותם לאתים וחניתותיהם  
למוסרות לא ישא גוי אל גוי חרב ולא ילמדו עוד מלחמה  
וכן במיכה ד' וכן בהושע ב' כתיב וקשרת יחרב ומלחמה  
אשבור מן הארץ והשכבתים לבטח וכן בזכריה ט'  
והכרתי רכב סאפרים וסוס מירושלים וגכרתה קשרת  
מלחמה ודבר שלום לנוים וגו' :

**ה"ג**

שיהיה שלום בארץ ישראל אפי' בין החיות  
הרעיות והבהמות בייתות שלא יזקקו אלו לאלו  
וכ"ש שלא יזקקו לבני אדם כדכתיב בישעיה י"א וגר זאב  
עם כבש וגמר עם נדי ירבין וענל ובפיר ומריא יחדו וגער  
קטן נהג בן זפרה ורוב חרעיה יחדו ירבצו ילדיהן  
ואריה כבקר יאכל תבן ושעשע יונק על חור פתן ועל  
מאורת צפעוני נמול ירו הדדה לא ירעו ולא ישחיתו בכל  
הר קרשי כי מלאה הארץ דעה את יי' כמים לים מכסים :  
עוד שם ס"ה ואבוטלה ירעו כאחר ואריה כבקר יאכל  
תבן ונהש עפר לחמו לא ירעו ולא ישחיתו בכל תר  
קדשי אמר יי' וביחזקאל ל' וכרתי להם ברית שלום  
והשבתי היה דערו מן הארץ וישבו במדבר לבטח וישנו  
ביערם עוד שם ולא יהיו עוד בן לנוים והיה הארץ  
לא תאכלם וישבו לבטח ואין מהרוד וכן בהושע ב'  
וכרתי להם ברית ביום ההוא עם הית השדה ועם ענף  
השמים ורמש האדמה וגו' :

**ה"ד**

עלא יהיו עונות וחשאים בעולם כפרט באומת  
ישראל כ"א במקרה כדכתיב בתורה דברים ל'  
ומל יי' אלהיך את לבבך ואת לבב זרעך לאהבה את יי'  
אלקינו וגו' גבישעיה ס' וענך כלם צדיקים לעולם יירשו  
ארץ

ארץ נצר מטעי מעשה ידי להתפאר • ובירמיה ג' בעת  
 ההיא יקראו לירושלים כסא יי' ונקוו אליה כל הגוים לשם  
 יי' לירושלים ולא ילכו עוד אחרי שרירות לבם הרע • עוד  
 שם נ' בימים ההם ובעת ההיא נאם יי' יבוקש ארץ עון  
 ישראל ואיננו ואת חטאת יהודה ולא תמצאינה כי אסלח  
 לאשר אשאר • ובחזקאל ל"ו וזרקתי עליכם מים טהורים  
 וטהרתם מכל טמאותיכם וגו' ונתתי לכם לב חרש ורוח  
 חדשה אתן בקרבכם והסרתיו את לב האבן מבשרי ונתתי  
 לכם לב בשר וארץ רוחי אתן בקרבכם ועשיתי ארץ אשר  
 בחקי תלכו ומשפטי תשמרו ועשיתם • עוד שם ל"ז ולא  
 יטמאו עוד כנילוליה' וכשקוציהם ובכל פשעיהם והושעתי  
 אותם מכל מושבותיהם אשר חטאו בהם וטהרתי אותם  
 והיו לי לעם ואני אהיה להם לאלוקים ועבדי דור מלך  
 עליהם ורועה אחד יהיה לכלם ובמשפטי ילכו וחקותי  
 ישמרו ועשו אותם: וכן בצפניה ג' שארית ישראל לא  
 יעשו עולה ולא ידברו כזב ולא ימצא בציניהם לשון תרמית  
 כי הטהירו ורכצו ואין מחירי:

**הכ"ז** שלא תהיינה צרות דאנות ואנחות בכל א"י  
 וע' כי יאריכו ימים עם יי' ויחיו חיים טובים  
 כדכתיב כישעיה ס"ה אשר המתכרך בארץ יתברך באלקי  
 אמן והנשבע בארץ ישבע באלקי אמן כי נשכחו הצרות  
 הראשונות ובי נסחדו מעיני: וכתיב שם וגלתי בירושלים  
 וששתי בעמי ולא ישמע בה עוד קול בכי וקול זעקה לא  
 יהיה משם עוד עול ימים חקן אשר לא ימלא ארץ ימיו כי  
 הנער כן מאה שנה ימות והחוטא כן מאה שנה יקולל ובנו  
 בתים וישבו ונטעו כרמים ואכלו פרים לא יבנו ואחר ישב  
 לא יטעו ואחר יאכל כי כימי העץ ימי עמי ומעשה ידיהם  
 יבלו כחוריו:

**הכ"ח** שתשוב השכינה עוד לישראל ככראשונה ותרבה  
 הנבואה והחכמה בישראל כדכתיב ביחזקאל  
 ל' וזכרתי להם ברית שלום ברית עולם יהיה אותם ונתתים  
 והרביתי אותם ונתתי את מקדשי בתוכם לעולם  
 והיה משכני עליהם והייתי להם לאלוקים והמה יהיו לי  
 לעם וידעו הגוים כי אני יי' מקדש את ישראל בהיורר  
 מקדשי



## חוק אמת

פקדשו בתוכם לעולם: וכן שם ל'ט ולא ארתיד עיד פש  
מהם אשר שפכתי את רוחי על בית ישראל נאם יי' אלקים:  
עיד שם ס' ג' ויאמר אלי כן אדם את מקום כסאיו את מקום  
כפות רגלי אשר אשר אשכון שם בתוך בני ישראל לעולם וגו'  
וכן בסוף הספר סביב שמנה עשר אלף ושם העיר מיום  
יי' שמה ונבואת יואל ב' וידעתם כי בקרב ישראל אני ואנו  
יי' אלוקיכם שוכן בציון הר קדשי והיתה ירושלים קדש  
וזרים לא יעברו ברה עוד ובישעירה י' א' כתיב מלאה  
הארץ דעה את יי' כמים לים מכסים כן בורסיה ל' א' ול' א'  
ילמדו עוד איש את רעהו ואיש את אחיו לאמר דעו את יי'  
כי כלם ידעו אותי למקטנם ועד גדולם נאם יי' כי אסלת  
לעונם ולחטאותם ל' א' אזכור עוד' וכבר הזכרנו רוב  
פסוקי אלו הנבואות בפרקא':

**הי'**

ביאת אליהו הנביא ע"ה כדכתיב בסוף ספר  
מלאכי הנה אנכי שולח לכם את אליהו הנביא  
לפני בא יום יי' הגדול והנורא:

**הי'**

בנין הבית לעתיד בכל צורותיו ומשפטיו ושכני'  
הכבוד בתוכו לעולם כפי מה שהתבאר בספר  
יחזקאל בסימן מ' עד מ"ח:

**הי'**

חלוקת הארץ ל' ב' שבטי ישראל כאשר מבואר  
שם ביחזקאל ס' ז' מפסוק כרה אמר יי' אלקים  
זה הגבול אשר תתנחלו את הארץ לשני עשר שבטי ישראל  
וגו' עד סוף הספר:

**הכ**

תחיית המתים בדכתיב בתורה דברים ל"ב ראו  
עתה כי אני אני הוא ואין אלקים עמדי אני אמות  
ואיחה מחצתי ואני ארפא ואין מידי מציל ובישעיה כ' ויהיו  
מתיך גבלתי יקומו הקיצו ורגנו שוכני עפר כי טל אורח  
טלך וארץ רפאים תפיל. וכן בדניאל ג' ורבים מישני  
אדמת עפר יקיצו אלה לחי עולם ואלה להרפות לדראון  
עולם. אלו נבואות וכיוצא בהן ל' נתקיימו עדיין בלי  
ספק ועתידות להתקיים בהכרח כי לא איש אל ויכזב.  
וכולן מעידות ומגידות שעדיין לא בא משיח המיועד מפי  
הנביאים ע"ה אשר אנחנו מיחלי' לביאתו א"כ לא נתקיימו  
כל ההבטחות הכתובות בדכתיב הנביאים בימי בירת שני  
כאשר

**דאם** כל זאלה הראיות תמעיתו בעיניך העיין עוד  
 בספר דניאל וגם הוא יגיד לך את הרשום  
 'בכתב אמת כי מה שנראה לנכונות צלם מ' התיבות  
 זו לטטה מזו שהן זהב כסף נחושת ברזל היו רמוזים לד'  
 'מלכיות המושלים על ישראל וזאת ר"ל שהזהב הוא  
 רומן על מלכות בבל והכסף למלכות מדי ופרס  
 והנהחית למלכות יון והברזל הוא רומן למלכות רומי שהיא  
 מלכות רביעית המושלת עליה בעונותינו . ומה  
 שנראה לברזל מעורב בחרש טיט הוא מלכות ישמעאל  
 לפי ששתי ג' המלכיות ר"ל מלכות רומי ומלכות ישמעאל  
 ינחשבים למלכות ארצות שלט שלט אהת מהן לברזל  
 בעולם אחרי התערובתן ומה שהומה מלכות רומי לברזל  
 זמלכות ישמעאלחרש טיט הוא להודיע נגדותם והשחתת  
 זה לזה ומ"ש מתערבין להוון בורע אנשים ולא להוון דבקי  
 דנא עם דנא הודיע שיהיו הרבה נוצרים תחת יד ישמעאלים  
 והרבה ישמעאלים תחת יד נוצרים ועכ"ז לא נתחתנו אלו  
 עם אלו . ומ"ש התנזרת אכן די לא בידן ומחרת  
 לצלמא על רגלוהי הודיע שהשחתת הצלם ר"ל האומות  
 עובדי הצלמים אשר יהיה ע"י האבן הנגזר לאבוד אדום  
 שהוא רמז למלך המשיח אשר לא בכח ימשול רק בהשגת  
 אלקים לא יהיה בימי מלכות בבל ולא בימי מלכימדי  
 זפרס וגם לא בימי מלכות יו"ל בימי הרומנים והישמעאלים  
 הנרמזים ברגלי הצלם ע"כ יחד הכאת האבן לרגלי  
 הצלמים ולא לשאר אבריו . והתבאר ג"כ שהמלכות  
 החמישית שאינח מכלל הצלם יתריב וישחית הצלם כלו  
 ואחר כך לא תהיה שום ע"י בעולם רק דת אחת והיא דת  
 ישראל כאשר ביארנו והוא אשר אמר וביומיהו די מלכות  
 יאיון יקים אלקים שמיא מלכו די לעלמין לא תהיה  
 אסלכותה לעם אחר לא תשתבק חדק והספק כל אילן  
 מלכותא והיא מקים לעלמיה הרי הודיע כי בסוף ימי אלה  
 המלכיות שהם אדום וישמעאל יקים אלקי השמים מלכות  
 קיימת עד עולם והיא מלכות ישראל אשר תשבר ותאבד  
 כל המלכיות אשר לא תאומנת להוורת תהת עבודה

## חזק אמונה

וממשלתה והוא אשר הודיע המלאך לדניאל בפתרון חלומו  
 של דניאל ומלכותא ושלטנה ורבותא די מלכות החות כל  
 שמיא יהיבת לעם קדישי עליונין מלכותיה מלכות עלם  
 וכל שלטנה ליה יפלהון וישתמעון : והוא אשר אמר  
 בנבואת ישעיה ס' כי הגויה ממלכא אשר לא יעבדוך  
 יאבדו גו' • ולהיות עם קדישי עליונים רומז לאומת ישראל  
 אין בושום ספק כי בהרבה מקומות בתורה בנבואים  
 ובכתובים הכתוב קורא אותן כן ואזכיר כקצתם : בתורה  
 עימות י"ט ואתם תהיו לי ממלכא כהנים וגוי קדוש וגו'  
 ובסימן כ"ב ואנשי קודש תהיון לי ובשר בשדה טרפה לא  
 תאכלו וגו' בספר דברים ז' כי עם קדוש אתה לי יאליקיד וכן  
 בחר יי' להיות לו לעם סגולה מכל העמים וגו' וכן סימן י"ד  
 עוד שם לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה  
 ואכלה או מכר לנכרי כי עם קדוש אתה לי' אלקיד •  
 ובנבואת ישעיה ס"ב וקראו להם עם הקדש גאולי יי' וגו'  
 ובסימן ס"ג למצער ירשו עם קדש צרינו בוססו מקדשך :  
 ובנבואת ירמיה ב' • קדש ישראל לי' ראשית תבואתה  
 כל אכליו יאשמו וגו' ובכתובים בספר דניאל ז' ויקבלון  
 מלכותא קדישי עליונין ויהסנון מלכותא עד עלמא ועד  
 עלם עלמא וגו' עד דיאתה עתיק וימיאודינא יהיב לקדושי  
 עליונין חמנא מטה ומלכותא החסינו קדישין וגו' ומלין  
 לצד עליא ומלל ולקדושי עליונין יבלא ויסבר להשניה  
 זמנין וגו' וכן שם י"ב וככלות נפץ יד עם קדש תכלינה כל  
 אלה באשר הודיע גם בעל מחלוקתינו המעתיק הנוצרי  
 שימן בודניי בביאורו על הפסוק כי עם קדש הוא אומת  
 ישראל והנה שהוכחנו בנבואות המבוארות בתכלית  
 הביאור על פזורינו בזה הגלות פזור נפלא ועל ישיבותינו  
 בה עד אהרית הימים וכן על גאולתינו מזו הגלות וכמו כן  
 על כפלת ואבדון הגוים אשר לא יהיו נשמעים לישראל  
 וספלת מלכות רומי בפרט וכן נבואות רבות אשר עדיין לא  
 נתקיימו ועתידות להתקיים בהכרח אין תוכל להכחישם  
 ובלי ספק כי דברים אלו לא יכחישם רק המכהיש אור  
 העמש • ובוזה יהיה די וייתר מדי

למבינים :

ומה שטוענין הנוצרים באמרם הנה מצינו פי  
בנלות מצרים לא ישבתם רק ח' שנה ובנלות בכל  
רקע' שנה א"כ למה בוו הנלות שהיה גלות רומי אתם  
מסקים זה ויהר מאלף ות"ק שנים ולא עוד אלא שלהיותכם  
באותן הגלות הקודמות הייתם יודעים קץ הגאולה קודם  
בואכם בנלות ההיא לפי שה"שי הודיע לאברהם בנבואה  
קץ גלות מצרים שיהיה בסוף ח' שנה וכן הודיע השם  
לירמיה ולשאר נביאים בדורו קץ גלות בבל שיהיה בסוף  
ע' שנה כדכתיב בירמיה כ"ט לפי שהיה מכוון מאתו י"ת  
להוציאם מאותן הגלות ובהיות כי קץ זו הנלות לא  
הודיע השם לשום נביא ואינם יודעים אותו א"כ נראה בלי  
ספק שאין רצון השם להוציא אתכם מזו הגלות לא יתקיים  
בכם הייעוד הנאמר עליכם כדכתיב בויקרא כ"ו ואבדתם  
בגוים ואכלה אתכם ארץ אויביכם ואפי' השכל מורה על  
כן אם היה רצון השם להוציא אתכם מזו הגלות למה היה  
עוזב אתכם זמן גדול כזו הנלות הגדול כי דבר שלא  
נשמע וגראה חזק אפ"ת ק' שנה אי אפשר הרצון אחר כך  
התשובה סבת הודיע קץ גלות מצרים לאברהם אבינו ע"ה  
היתה זאת לפי שהבטיחו הש"י לתת לו זרע ברוך יי' אשר  
ירשו ארץ מבורכת שהיתה נכבשת אז בידיו אומות א"ב  
הודיעו כי כתיבת הארץ ההיא לזרעו לא תהיה מיד אחרי  
היות לו זרע רק אחרי שיעברו מלדת יצחק בנו ת' שנה  
כדכתיב בכראשית ט' וידוע תדע כי נר יהיה זרעך בארץ  
לא להם ועבדום וענו אותם ארבע מאות שנה והוא  
מקרא מסודס וביאורו נר יהיה זרעך בארץ לא להם ארבע  
מאות שנה ועבדום וענו אותם והראיה על זה כי מלת  
אותם כופסות באתנהתא ובסודו שבו י"ב כי כל אוכל חמץ  
ונכרתה הנפש ההיא מיום הראשון עד יום השביעי  
הוא כמו שנכתב מלת ונכרת אחר יום השביעי ר"ל מסודס  
ורבים כן וכן מצינו שיצחק ויעקב ובניו היו גרים בארץ  
חזאת ובתהילים ק"ה ויעקב נר בארץ הם וכן בהמשך  
מ"ו ויאמרו אל פרעה לגור בארץ באנו ונצרותם בארץ  
פלשתים ובארץ כנען משגול יצחק עד בא יעקב למצרים  
היה ק' צ שנה בי יעקב בן ק' לשנה יחד למצרים ויחזק

## חזק אטונה

בן ס' בהולידו א"כ מעת שכא יעקוב ובניו למצרים עד זמן  
 קץ הגזירה לא ישובו שם רק ר"י שנה ואין לוטר שנתעכבו  
 במצרים ת' שנה כי קהת מוורדי מצרים היה וכשתחשוב  
 כל שנותיו של קהת ושל עמרם ופ' שנה של בשה לא  
 תמצאם אלא ש"נ שנה ויצטרך להוציא מזה המספר שני  
 חיי קהת קודם בואו למצרי' ושני חייו אשר הי אחריו הולידו  
 ארץ עמרם וכן שני חיי עמרם אחרי הולידו ארץ משח  
 א'כ יחוייב שיתחיל מספר ת' שנה מעת שנולד יצחק אביו  
 ע"ה : והיו ימי נזרות הנזרות בשאר ארצות עם ימי  
 הנזרות והעבודה והענוי אשר בארץ מצרים בכלל ת' שנה  
 וזמנה אשר בעבודה נזר עליהם להתעכב במצרים עד  
 אותו הזמן בארה הכתיב שם באמרו בראשית ט"ו ודור  
 רביעי ישובו הנה כי לא שלם עון האמורי עד הנדה ואמר  
 ודור רביעי הרצון בוקהת עמרם אהרן אלעזר ואומר כי לא  
 שלם עון האמורי עד הנה הרצון בו עד אותו הזמן לא  
 תתמלא סאתו והזכיר האמורי כי הוא החזק שבו עמים  
 והכל בכלל וכדכתיב עמוס ב' ואנכי השמדתי ארץ האמורי  
 מפניהם אשר כנובה ארזים נבהו וחסן הוא כאלונים  
 ומ"ש הכתוב במקום אחר ומושב בני ישראל אשר ישבו  
 במצרים שלשים שנה וארבע מאות שנה הרצון בו עד  
 השלום ת' ל שנה כי הגזירה היתה לזרעו של אברהם אביו  
 ע"ה להיות בגרות ועכרות ועוני ת' שנה לבד והשלשים  
 שנה נתאספו עליהם בעון הדור ההוא כדכתיב ביחזקאל כ'  
 וימרו פי ולא אבו שמוע אלי איש אה שקוצי עיניהם לא  
 השליכו ואת גלולי מצרים לא עזבו ואומר לשפוך חמתי  
 עליהם לכלות אפי בהם בתוך ארץ מצרים וע"כ ארכה  
 גלותם עוד ל' שנה ויהי ראוי שתאריך יותר אלא שצעקו  
 אל יי' מכבוד העבודה והענוי כדכתיב שמות כ' ויאנהו בני  
 ישראל מן העבודה ויועקו ותעל שועתם אל האלקים מן  
 העבודה וכתיב שמות ג' ועתה הנה צעקת בני ישראל  
 באה אלי וגו' : להודיע כי לא היו ראויים להנאל בהניע זמן  
 קין הגזירה אלא שקבל השם נאקתם וצעקתם מפני צער  
 הגדול אשר היו בו ואין לתסיה על זה שהרי נתארך  
 עליהם עוד מ' שנה במדבר בעון המרגלים כי לולי הטעם  
 מרגלים

## חזק אמונה כו

מרגלים היו נכנסים מיד לארץ • ועכ"ז נתקיימה בהם  
הבטחות דודו רביעי ישובו הנה כאשר ביארנו וכן סיבת  
הודעת קץ גלות בבל לירמיה הנביא היתה זאת לפי  
שגלות בבל נגזרה בעון השמיטות כי בהיותם על ארצם לא  
שבתו ע' שמיטות ע"כ הוכרחו לשבות בגלות ע' שנים  
רצופים כדכתיב ויקרא כ"ו אז תרצה הארץ את שבתותיה  
כל ימי השמה ואתם בארץ איביכם אז חשכת הארץ  
והרצת את שבתתיה כל ימי השמה תשבות את אשר לא  
שבתה בשבתותיכם בשבתכם עליה • וכתיב בדברי הימים  
ב' ל' למלאות דבר יי' בפי ירמיה עד רצתה הארץ את  
שבתותיה כל ימי השמה שבתה לסלאות ע' שנה: אמנם  
הסבה שלא נודע קץ הגלות אשר אנחנו בת היא זאת לפי  
שזו הגלות נגזרה לכפר עונות ופשעים וחטאים אשר חטאו  
ישראל טוים כניסתם לארץ עד כואם בגלות לפי שהעונות  
הם טומאה חמור' לנפשות החוטאים והם מבדילים ביניה'  
ובין אלוקים ע"כ יצטרכו אל הכבוס ואל הטהרה עם רוב  
הכאות ושחיתות אשר יעשו להם באורך ימי זאת הגלות •  
כי בגלות בבל לא נטהרו כראוי כי לא נתכפר להם רק עון  
השטטה אשר לא שבתו בשבתם על א"י אבל שאר עונות  
ופשעים וחטאים כגון גלוי עריות ע"ז וש"ד וזולתם לא  
נתכפרו בגלות בבל לקוצר הזמן ע"כ גזרה החכמה האלקית  
שיבואו בו הגלות ושיתעכבוה זמן ארוך מאד עד אחרית  
הימים לקבל עונשם לבל פשע ע"ז ולהתם המאג"ע  
ולכפר עון ש"ד כדכתיב ביחזקאל כ"ו הפיצותי אותך בגוים  
וזריתיך בארצות והתמותי טמאתך ממך: ובאיכה ד' חס  
עונך כח ציון לא יוסיף להגלותך • אמנם בגלות בבל  
לא די שלא חמו עונותיהם זולת עין השטטה אלא עוד  
הוסיפו לחטא ויתר א"כ הוכרחו לגלות עוד לכפר כל עונות  
וחטאים כי אחר שיתכפרו עונותינו ותתום טמאתנו כי סורי  
הגלות חמר והקשה הזאת אז לא ישובו לחטא עוד ואז  
יתקיים כנו המקרא שכתוב כתורה דברים ל' ומל יי' אלקיך  
את לכנך ואת לבב זרעך לאהבה את יי' אלקיך בכל לבבך  
ובכל נפשך למען חייתך וכן ביחזקאל ל"ו ונתתי לכם לב חדש  
ורוח חדשה אתן בקרבכם וגו' ועשיתי את אשר תלכו

ומשפטי

ה ב 2 5

## חזק אמונה

ומשפטי תשמרו ועשיתם • וכן שאר ההכטחות כיוצא באלו  
 אשר לא נתקיימו עדיו ובהיות שהיה מכוון הש"י להאריך  
 ימי הגל' אורך נפלא מאד לרבויו עונינו ופשעינו והטאתינו  
 ושתהיה הגאולה כללית ונצחית תלויה בתשובותינו ע"כ  
 גזרה הכמרתו' להעלים קץ הגאולה העתידה אפילו  
 מהנביאים כדכתיב דברים ל"ב הלא דגה כטוס עמדי  
 חתום באוצרותי וכתיב בדניאל י"ב סתומים וחזומים  
 הדברים עד עת קץ • כדי שלא תהיה ידיעת הקץ אשר  
 יהיה באחרית הימים לפוקה ולמכשול לפני כל רכי לב  
 ויבא רבת הנזק מאוד כי יתיאשו בני הגולה כתקות הגאולה  
 ויהיה סבת לפריקת עול תורה והמצות מעל צוארי האמנה  
 כאשר קרה ברובם והנה קץ גלות מצרים אע"פי שנאמר  
 לאברהם אבינו ע"ה בדברים מבוארים עכ"ז מצינו בכתוב  
 שני קצים מתחלפים ר"ל ת"ל שנה ות' שנה ושני אלה  
 המספרים קדמה התחלתן לידידת יעקב ובניו למצרים  
 זמן רב כאשר בארנו • ע"כ תקץ האמיתי היה בלתי נודע  
 לרובם עד צאתם ממצרים • וכן מצינו קץ גלות בבל  
 אע"פי שנאמר לירמיה הנביא בדברי' מבוארים עכ"ז מצינו  
 ב' קיצים מתחלפים כי כתוב אחד אומר לפי סלאות לבבל  
 שבעים שנה אפקוד אתכם ירמיה כ"ט • וכתוב אחד אומר  
 למלאת לחרבת ירושלים שבעים שנה דניאל ט': • ובין  
 אלה שני המספרים כ"א שנה • ע"כ הקץ האמיתי היתה  
 בלתי נודע אצלם עד שתי שנים לדרוש המלך אשר אז  
 גשאו לחרבת ירושלים ע' שנה ואז בנו והצליחו כנבואת  
 יחזקיה חזקיה • ואם קצי שתי אלה הנאמרים בדבריהם  
 מבוארים ומספרם בדורם ובזמנים קצרים ולא נודע על  
 אמיתיות קודם הגעת תכליתם קץ הפלאות • שהוא קץ ו  
 הגלות הארוכה אשר נאמר בדברים סתומים וחזומים על  
 אחרת כמה וכמה ואע"פי שמצינו ויעוד וזה הקץ בדניאל  
 בב' מקומות ובב' לשונות מ"פ אין מתחלף זה מזה כי במקום  
 אחד כתיב לשון הקודש כי למועד מועדים והצי וכלות  
 נפץ ידעם קדש תכלית כל אלה ובמקום אחר פתים כל  
 ארמית ויתיהבון בידיה עד ערץ ועדנין ופלג עדן ואע"פי  
 שאין שום שינוי וחילוף בשני אלו מאמרים מ"מ לסבה  
 שנצמדו



שנאמרו בדברים סתומים וחתומים ובלתי מבוארים ננעלו  
 שערי העיון בהשגת אמיתי הזמן המיועד ההוא לפני כל  
 בעל שכל לא לקוצר המשיג לבד אלא גם לעומק המושג  
 כי דניאל הנביא ע"ה אשר רוח יי' בקרבו ודבר בו עם  
 היותו נלא אחידן ומשרא קיטרין לא הבין באמרו שם י"ב  
 ואני שמעתי ולא אבין ושאל מהמלאך שיודיעהו ולא רצה  
 המלאך להודיעו כדכתיב שם ויאמר לך דניאל כי סתומים  
 וחתומים הדברים עד עת קץ והוא מה שכתוב בתורה דברי  
 ל"ב הלא הוא כמס עמדי חתום באוצרותי ומ"ש וככלות  
 נפץ יד עם קדש תכלינה כל אלה הוא מה שכתוב בתורה  
 דברים ל"ב כי יראה כי אולת יד ואפס עצור ועווכ וכן  
 מצינו באקטא אפיסטלורום שלהם פ' א' פסוק ו' שאלו  
 השלוחים מישו אם אתה מתקן עתה מלכות ישראל והשיב  
 להן ואמר אין ראוי לכם לדעת העתות והזמנים אשר שם  
 אל ברשות עצמו הנה תראו שהשואלים בשאלה זאת  
 הודיעו שהמלכות תתוקן לעתיד לבא הפך דעת הטוענים  
 האלה מאומות הנוצרים והמשיח הודיע בתשובתו שלא  
 היה הוא משיח המקווה כאשר אומרים מאמיניו אחר שלא  
 אמר שהוא המתקן וכי קץ זו הנלות א"א לשום אדם  
 לדעתו וזולת הש"י אשר אין חקר לתבונתו מצורף לזה  
 שנאמרו לנו מזה הנלות תלויה בתשובה נמורה כאשר הכתוב  
 מכאן באמרו דברים ל' והיה כי יבוא עליך כל הדברים  
 האלה הברכה והקללה אשר נתתי לפניך והשבות אל  
 לבבך בכל הנוים אשר הדיחך יי' אלקיך שמה ושבת עד  
 יי' אלקיך ושמעתי בקולו ככל אשר אנכי מצוך היום אתה  
 ובניך בכל לבבך ובכל נפשך ושביי' אלקיך ארץ שבותך  
 ורחמך ושכ וקבצך מכל העמים אשר הפיצך יי' אלקיך  
 שמה אם יהיה נדחך בקצה השמים משם יקבצך יי' אלקיך  
 ומשם יקחך והביאך יי' אלקיך אל הארץ אשר ירשו  
 אבותיך וירשתה והטיבך והרכך מאבותיך ומל' יי' אלקיך  
 את לבבך ואת לבב זרעך וגו' והרשעוה היא תלויה  
 בבחירתנו ובצוננו אינו מן האפשר לשום לה זמן מוגבל  
 אחר שיש לא לדינו לקצר אורך זמן הקץ ההוא אם נשוב  
 אליו ית' בכל לבבנו תשובה שלימה וכן אע"פי שזמן

## חזוק אמונה

קין הגאולה ידוע אצלו ית' מ"מ ידיעת הש"י זמן הקין לא  
 חבטל חפשויות בחירותינו כאשר זה מבואר למטיבי העיון  
 בדברי חכמי האמת ע"הומה שטוענין מפסוק ואברתם  
 בגוים ואכלה אתכם ארץ אויביכם אין זו אבדה גמורה \*  
 כי בלשונינו נקרא העני אובר בלי לבוש אויב ל"א וכן רתנו  
 שבר לאובר במשלי ל"א וגם יקרא התועה אובר כמו חעיתי  
 כשה אובר בקש עכרך תהילים קי"ט וכן תעשה לכל אנד'  
 אחיך דברים כ"ב \* ולזה אמר ישעיה כ"ז ובאו האובדים  
 בארץ אשור והנדהים בארץ מצרים \* וא"א לפרש אבדה  
 גמורה לפי שאמר בווקרא כ"ו ואף גם זאת בהיותם בארץ  
 אויביהם לא מאסתים ולא געלתים לכלותם להפוי ביותי  
 אתם כי אני יי' אלקיהם \* וכתוב בישעיה ס"ו כי כאשר  
 השמים החדשים והארץ החדשה אשר אני עושה עומדים  
 לפני נאם יי' כן יעמוד זרעכם ושמכם \* וכן כתוב בירמיה  
 ל' כי אתך אני נאם יי' להושיעך כי אעשה כלה בכל הגוים  
 אשר הפיצותיך שם אך אותך לא אעשה כלה ויסרתיך  
 למשפט ונקה לא אנקד' ומ"ש ואכלה אתכם ארץ אויביכם  
 על המתים בגלות הכתוב מדבר כמו ארץ אוכלת יושביה  
 היא ועל הנהרגים ע"י גוים על קידוש השם כדכרתי  
 תהיל' ס"ד כי עליך הורגנו כל היום נהשבנו כצאן טבחיה  
 ומה שטוענין הנוצרים באורך הזמן באמרם כי דבר שלא  
 נשמע ולא נראה חוך אלף וחמש מאות שנה א"א הראותו  
 אחר כך \* תשובתם מבוארת כי מכריזת העולם עד  
 יציאת ישראל ממצרים עברו אלפים תמ"ח שנים ובתוך  
 המשך כל זה הזמן הארוך לא נראו ולא נשמעו בעולם  
 אותיות ונפלאות כמו שנעשה ביציאת מצרים בעשר  
 מכות וקריעת ים סוף וירידת המן ומעמד הר סיני והנה  
 אורך כל זה הזמן הרב לא היה סברה מונעת להראות  
 הנפלאות ההן אע"פ שלא נראו עד אותו זמן \* ולזאת  
 הכוונה הרמזה התורה דברים ד' כי שאל נא לימים  
 ראשונים אשר היו לפניך למן היום אשר ברא אלקי' אדם  
 על הארץ ולכקצה השמים ועד קצה השמים הנהיה כדבר  
 הגדול הזה או הנשפע כמוהו השמע עם קול אלקים מדבר  
 מתוך האש כאשר שמעת אתה ויחי או הנסה אלקי' לבא  
 לקחת

## חזק אמונה כח

לקחת לו גוי מקרב גוי במסת באותות ובמופתים ובמלחמה  
וביד חזקה ובזרוע נטויה ובמוראים גדולים ככל אשר עשה  
לכם יי' אלקיכם במצרים לעיניך כאשר ביאר זה הענין  
באר היטב החכם ר' יצחק ערמאה בספרו עקידת יצחק  
בפ' ואתחנן שער פ"ח ובספרו הנקרא חזות קשה שער י"ב  
והזכיר ג"כ החכם ר' יצחק אברבנאל בספר מרכבת  
המשנה אשר לו בפ' ואתחנן ונהנה הטיעונים הם עצמם לפי  
דעתם ויסודתם מאמינים שמשיהם פדה נפשות הצדיקים  
הראשונים כגון אדם הבל שת נח עבר שכ אברהם יצחק  
יעקב וזולתם מיד השטן הרודה בהם אהר עבור כבוד  
אלפים שנה ולמה לא יאמינו שופדה אלקים את ישראל  
מזו הגלות בכמו המשיך חצי המספר ההוא וזו תשובה  
מספקת אשר לא יוכל להכחיש רק סכל ומתעקש :

**פרק ח טען אלי חכם אחד נוצרי באמרו אם היה**

רצון הש"י להוציאכם מזו הגלות ולהביאכם  
לארץ ישראל אשר היא נחלקת לוי"ב שבטי ישראל ר"ל  
לכל שבט ושבט בפני עצמו הלכו אז היה ידוע אצלכם  
איוה מכם משכט ראובן ואיוה מכם משמעון וזולתם  
ובהיותכם שבים לארצותם או כל שבט היה נחליאת שלו  
ועכשיו שנתערבו השבטים כלם ואין מהם יודע טאוור  
שבט הוא ע"כ א"א לכם לשוב לארצכם לרשת אותה  
כבראשונה : תשובה דע לך כי עישרת העבטים אשר  
הגלה אותם שלמאנסר מלך אשור לחלח וחבור בעבור  
היותם בפאה אחת וכל שבט ושבט מתגורר בפני עצמו  
הם יודעים כל אחד שבטו כאשר נודע מספרים ומסיפורים  
הרואים אותם וכמוזכר במסעות של ר' בנימין ז"ל אמנם  
באלו ארצות שהן ארצות אדום וישמעאל לא הוגלו רק  
שבט יהודה ובנימין וקצרת משבט לוי ומכני אהרן הכהן  
והן ידועין בכל תפוצות ישראל ולא נתערבו רק יהודה  
ובנימין וזה לשתי סבות האחד להיות מפורדים בארצות  
רבות פזור נפלא ותפוצה כלתי משוערת והב' להיות ייבט  
בנימין נטפל לשבט בני יהודה ונכלל עמו ונקראו על שמו  
כדכתיב אסתר ב' איש יהודי רירה בשושן הבירה ושמו  
מרדכי בן יאיר בן שמעי בן קיש איש ימיני ונהנה אתה

## חזק אמונה

וְהָיָה שְׁמִרְכֵּנוּ הַצְדִּיק יְהוּדִי הִיָּה אֲעִי שֶׁהִיָּה מִשְׁבֵּט  
 בְּנִימִין כִּי לִהְיוֹת אֱלֹהֵי שְׁנֵי הַשְּׁבֵטִים מִיְּהוּדִים בְּנֵהֶלֶךְ  
 בִּירוּשָׁלַם נִקְרָאוּ שְׁנֵיהֶם שֶׁבֶט אֶחָד כְּרֻתִיב בְּמַלְכִים י"א  
 וְנִחְתִּי לָךְ אֶת עֶשְׂרֵה הַשְּׁבֵטִים וְאֶחָד כֹּ. אֹמֵר וְהַשְּׁבֵט הָאֶחָד  
 יִהְיֶה לוֹ וְכָתִיב מַלְכִים ב' י"ו וְיִחְאֲנֶה יי' מְאֹד כִּי־יִשְׂרָאֵל  
 וַיִּסְרֹם מֵעַל פָּנָיו לֹא נִשְׁאָר רֶק עֵבֶט יְהוּדָה לְבָדוֹ . וְהִנֵּה  
 תִּרְאֶה כִּי שְׁנֵי הַשְּׁבֵטִים שֶׁהֵם יְהוּדָה וּבְנִימִין הַכָּתוּב חֹשֵׁן  
 אוֹתָם לְשֵׁבֶט אֶחָד לְסִבָּה הַנּוֹכַחַת וּלְפִיכָךְ אֲנַחְנוּ שְׁנֵי  
 הַשְּׁבֵטִים יְהוּדָה וּבְנִימִין נִקְרָאִים בְּשֵׁם שֵׁבֶט יְהוּדָה וְאֲנִי  
 מִי שֶׁהִיָּה מִשְׁבֵּט בְּנִימִין נִקְרָא יְהוּדִי כְּמוֹ שֶׁנִּקְרָא מִרְכֵּנוּ  
 הַצְדִּיק וְזֶלֶת הַכֹּהֲנִים וְהַלֵּוִים שֶׁהֵם מִתִּיחָסִים אֶל עֵיבֶט  
 זֶבֶן הַנְּשִׂאִים שֶׁהֵם טוֹרַע דַּעַת הָהֵם נוֹרְעִים אֲצִלְנוּ בִּירוּדִי  
 זֹלַת הַטֹּהֵן הָעַם יְהוּדָה וּבְנִימִין אֲשֶׁר עֲנֻכּוֹכֶם לֹא מַעֲלָה  
 וְלֹא מוֹרִיד עֲתָה בְּנִלּוֹת . וְעַכְשָׁיו לֹא תִמָּצֵא בְּמִקְרָא שֶׁנִּקְרָא  
 הָעֵבְרִיִּים יְהוּדִים רֶק אֶחָד וּמִן נִלּוֹת עֶשְׂרֵת הַשְּׁבֵטִים וְעַם  
 כָּל־זֶה הַכְּטִיחְנוּ הַשִּׁי' ע"י יְחֻזְקָאֵל . הַנְּבִיא מ"ז וּמ"ח ט  
 בְּנִאֻלָּה הָעֵתִידָה בְּצֵאת יִשְׂרָאֵל מִן הַנִּלּוֹת תִּהְיֶה חִלְקָתָהּ  
 דְּאֶרֶץ לוי"ב שְׁבֵטֵי יִשְׂרָאֵל וְכִי לְכָל עֵבֶט וְשֵׁבֶט מִי"ג  
 הַשְּׁבֵטִים יִהְיֶה שַׁעַר מִיּוֹחַד בִּירוּשָׁלַם לְהִיכָנֵס בּוֹ מִפְּאֶרֶת  
 אֶרֶץ נְחֻלָּתוֹ וַיִּקְרָאוּ הַשְּׁעָרִים עַל שְׁמוֹת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל סָה שְׁלֹשָׁה  
 הִיָּה כֵן בּוֹמֵן בֵּית שְׁנֵי כִי לֹא שִׁבּוּ אוֹ עֶשְׂרֵת הַשְּׁבֵטִים  
 מִגִּלּוֹת רֶק מֵעַט מִשְׁבֵּט יְהוּדָה וּבְנִימִין וְאֲעִי שְׁשֵׁנִי אֱלֹהֵי  
 הַשְּׁבֵטִים מִעֲזֻרְכֵּן עֲתָה בְּנִלּוֹת וְאִינוּ יוֹדְעִים מֵהֵם אִישׁ אֶחָד  
 שְׁבֵטוֹ מִמֵּגֶם אֱלֹהֵי שְׁנֵי שְׁבֵטִים יִדְעוּ בְּבִירוֹר מִזִּמְן הַנִּאֻלָּה  
 וְאֵילֶךְ . כִּי אִזּוֹ יִבָּא אֱלֹהֵינוּ הַנְּבִיא וְיִהְיֶה כָּל אִישׁ אֶל  
 שְׁבֵטוֹ . וְכֵן אֶפִּילוֹ דְּגָרִים אֲשֶׁר יִתְגִּידוּ בְּנִלּוֹת בְּהוֹף  
 אִיזֶה שֶׁבֶט מֵהַשְּׁבֵטִים בְּצֵאתָם מִן הַנִּלּוֹת יִנְחִלוּ נְחֻלָּה  
 בִּינֵיהֶם כְּמוֹ אֲזֻרְחֵי הַשְּׁבֵט הֵהוּא כְּרֻתִיב יְחֻזְקָאֵל מ"ז .  
 וְהִיָּה בְּשֵׁבֶט אֶשְׁרֵי גֵרָהֵנָּר אֲתוֹ שֵׁם תִּתֵּנוּ נְחֻלָּתוֹ נֹאכֵם יי'  
 אֱלֹקִים :

וּמַעֲתָה אֶת־חֵיל לְכָתוּב מֵה שִׁפְעָנוּ לִי חֲכָמִי  
 הַנּוֹצְרִים מִפְּסוּקֵי הַתּוֹרָה וְהַנְּבִיאִים  
 וְהַכְּתוּבִים :

בראשית ברא אלקים את השמים וגו' :  
ומה שהנוצרים שתפסו בפפא דרומי  
הנקראים בלשונם קורטאליש וכת מרטין לוטר הנקראים  
בלשונם אונגליש מביאין ראיה מזה הפסוק עד אמונת  
השילוש באמרו שמלת אלקים הנאכרת בלשון רבים  
רמזת על השילוש שהוא אב ובן ורוח הקודש אשר שלשתן  
הוא אחד : תשובה ידוע לכל יודעי הל' עברית כי שם  
אלקים משותף הוא לה' שי ולמלאכים ולשופטים מבני  
אדם ומנוזיגים וע"כ נאמר לכתהילה נאמר על הש' כמו  
בראשית ברא אלקים ונאמר על המלאכים כמומות נמות  
כי אלקים ראינו אחד אברו או ידע מנוח כי מלאך יי'  
הוא שופטים סי' י"ג ונאמר על השופטים מבני אדם :  
כמו עד האלקים יבא דבר שניחם אשר ירשיעון אלקים  
ישלם שנים לרעהו שמות כ"ב ואם יהיה שהשם  
אלקים הנאמר על הש' יהיה רומז על השילוש כדברי  
הנוצרים א"כ גם המלאכים והשופטים אשר כל אחד  
מהם נקרא בשם אלקים יחוייב שימצא בהם השילוש ההוא  
כמו כן אפילו מר"ע אשר נאמר עליו שמותו ראוי  
נתחיד אלקים לפרעה יחזיק שיהא מחובר מאב ובן ורוח  
הקודש וזה שקר עצום ראוי שיברח ממנו כל בעל דעת :  
מצורף לזה כי שם אלוה הוא שם נאמר בל' יחיד ואינו  
נאמר אלא על הש' ולא על זולתו כמו שם אלקים :  
כדכתיב דברים ל"ב ויטוש אלוה עשה וכן תהילים נ' בינו  
נא ואת שוכחי אלוה ורבים כמותם : וידוע שכ' אלו  
השמות אחד : כי מצינו כתוב ישעי' ס"ד וטבלעדי אין  
אלקים וסמך ליה היש אלוה טבלעדי : ע"כ זה השם ר"ל  
שם אלוה סותר אמנת השילוש לפי דעתם המשובשת  
מעוקרא אבל מר"ה שהכתוב אומר אלקים בל' רבים על  
הבורא י"ת עם היותו אחד אחדות אמיתית הוא לשון  
תפארת וגדולה זכבוד בלשון עברית : והתורה דברה על  
הש' כל' בני אדם כמנהגם בהרבה מקומות : וע"כ ברא  
אלקים בל' יחיד ולא אטר בראו וכמהו ישעי' י"ט ביד  
אדונים קשה שזה נאמר ג"כ כל' תפארת על היחוד מבני  
אדם וכן בראשית ל' מויקה ארוננו יוסף אתו וכן שמות כ"א

## חזק אמתה

אם אדוני יתן לו אשה וכן שמואל כ"ב בעליו אין עמו  
וולתם רבים ונמצא ג"כ בלשונות אהרות שהקטן יאמר  
לנוכח גדול דרך כבוד כל' רבים וכן גם המלכים והשרים  
גדולים מדברים ל' רבים והוא גם כן לשון צחות כאשר  
זה ידוע לכל :

## פרק י

ויאמר אלקים נעשה אדם בצלמינו כדמותנו  
ויררו בדגת הים וגו' . בראשית א' גם מזה  
שמביאים ראיה מזה הפסוק באמרם שכלת נעשה  
הנאמרת כל' רבים רומזת על השילוש שאם לא כן היתה  
אומר אעשה כל' יחיד התשובה אם מלת נעשה היתה  
רומזת על השילוש כדבריהם למה אמר אח"כ ויברא אלקים  
את האדם בצלמו כל' יחיד וא"כ יודיעו לנו איזה מהנ' ברא  
את האדם בצלמו שאם היו שלשתן יחד עושים את האדם  
היה אומר ויבראו ל' רבים כפי דעתם אמנם מלת נעשה  
הנאמרת כל' רבים היא ג"כ לשון גדולה ותפארת כפי מה  
שבארנו בפרק ט' וכמוהו בראשית ג' הן האדם היה כאחד  
ממנו לרעת טוב ורע : וכן בראשית י' א' הבה נרדה ונבלה  
שם שפתם ואמר נרדה ונבלה כל' רבים ואומר שם וירדו  
לראות את העיר כל' יחיד על הש' ומצינו שהכתוב מדבר  
כמו כן גם בכני אדם כל' רבים על יחיד בלשון תפארת  
וגדולה כמו ביוב י"ח הבינו ואחר נדבר מדוע נחשכנו  
ככהמה נטמינו בעיניכם וכן דניאל ב' ופשרא נאמר קדם  
מלכא וכן יחיד ורבים בפסוק אחד שיר השירים א' משכנו  
אחריו נרצה הכיננו המלך חדריו נגילה ונשמחה בך  
נוכירה דודיך מיון : מצורף לזה ג"כ שמנהג ל' עברית  
לדבר לפעמים כל' רבים ליחיד : כמו בני דן חושים  
בראשית ט' ובני פלוא אליאב במדבר כ' ובני איתן עזריה  
דברי הימים א' פ' ב' וכל' יחיד לרבים כמו בן זרובבל  
משולם וחנוניא דברי הימים א' ג' וכן חנוניא פלטיה וישעיה  
שם ובן נעריה אליועני וחזקיה ועזריקם שם : וכן במדבר  
ל' כ' ויאמר בני גד : וביחזקאל י"ד ויבא אליו אנשים :  
ובאסתר ט' וקבל היהודים : וולתם הרבה ואפי' כזה  
הפסוק בעצמו נמצא כן כי אסר וירדו כל' רבים ליחיד :  
וכן אחר בדגת הים כל' יחיד לרבים :

שור וחמור צאן עבד וישפחה \* וכן סוס ורכבו רמה בים \*  
 ואם ישאל הטוען ויאמר א"כ לכו אמר הש"י נעשה אדם  
 בצלמינו \* נשיב ונאמר כי מאמר ויאמר אלקים נעשה  
 אדם בצלמינו וגו' הוא דבר יי' עם המלאכים \* וכמוהו  
 בראשית ג' ויאמר יי' לקי' הן האדם היה כאחד מסנו לדעת  
 טוב ורע וגו' \* בראשית י"א הבה נרדה ונבלה שם  
 שפתם וגו' \* ר"ל שהודיע להם את אשר חפץ לעשות  
 כאשר הוא ית' מודיע גם לעבדיו הנביאים כדכתיב  
 בראשית י"ח ווי' אמר המכסה אני מאברהם אשר אני  
 עושה וכתיב שם ויאמר יי' זעקת סדום ועמורה כי רכה וגו'  
 ארדה נא ואראה וגו' והוא אשר אמר הכתוב עמוס ג' כי לא  
 יעשה יי' אלקים דבר כ"א גלה סודו אל עבדיו הנביאים  
 ובאמרו בצלמינו רמו שיהיה האדם בעל שכל \* וכמוהו  
 תהילים ע"ג יי' בעיר צלמם תבונה כי הכיוון לא יפול רק  
 על החלק הנכבד והמעולה שבאדם והוא השכל לא על  
 חסונת האברים \* וכן בראשית ה' ויולד כדמותו כצלמו \*  
 הרצון שהיה דומה לו במעלתו ושכלו \* ואם נפרש שם  
 צלם על הצורה התארוות וזה מה שאי אפשר כי כה הוא  
 כצלמו כי מיותר הוא כיון שכתיב כבר כדמותו אלא כצלמו  
 סראה על השכל \* ובהיות שהאדם נברא בצלם אלקים  
 ושב אלקים משתתף למלאכים ע"כ אמר דהע"ה תהילים  
 ח' ותחסרהו מעט סאלקים וכבוד והדר תעטרהו וכן  
 באמרו כדמותנו ירמוז לרמיון ההנהגה והממשלה ור"ל  
 כמו שאנחנו מנהיגים העולם כך יהיה הוא מנהיג מצד  
 מעלתו מה שלמטה סמנו \* וזהו הרצון באמרו ויררו כדגת  
 הים ובעוף השמים וגו' והוא אשר אמר דהע"ה שם  
 תמשילוה במעשה ידך כל שתה תחרת רגליו הנה אתה  
 רואה כי מאלו הפסוקים אשר הנוצרים מביאים ראיה  
 לאמת השילוש וכן גם שאר ראיותיהם כלם מבוארים  
 בביטול בעיני כל בעל שכל ע"כ לא רציתי להזכיר להשיב  
 עליהן כי אין משיבין בדברי הכל \* מצורף לזה שאמרת  
 השילוש היא אכנת כוכבת מחודשת מקצת הכמי הנוצרים  
 בדברים בעלמא בלתי שום ראיה אמיתית נבואיות \* והוא  
 מתנגדת לתורה האלקית ולדברי הנביאים ולשכל האנושי  
 ולרוב



## חזון אמנה

ארוב דברי כותבי הא"ג שלהם • כי התורה האלקית  
 מחייבת האהדות לו ית' ומרחקת הרכוי ממנה כדכתיב  
 בדברים ו' שמע ישראל יי' אלקינו יי' אחד וכן דברים ד'  
 אתה הראת לדעת כי יי' הוא האלקים אין עוד מלבדו •  
 וכן שם וידעת היום והשבות אל לבבך כי יי' הוא האלקים  
 בשמים ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד • ונאמר בנבואת  
 ישעיה מ"ג אנכי אנכי יי' ואין מבלעדי מושיע • וכן שם  
 ס"ד • כה אמר יי' מלך ישראל וגאלוי צבאות אני ראשון  
 ואני אחרון ומבלעדי אין אלקים ואומר שם מ"ה אני יי' ואין  
 עוד זולתי אין אלקים וגומר למען ידעו ממזרח שמש  
 וממערב כי אפס בלעדי אני יי' ואין עוד ואומר שם מ'  
 ואל מי תדמיון אל ומה דמות תערכו לו • וירמיה הנבוא  
 ע"ה אפר ס' י' מאין כמוך יי' גדול אתה וגדול שמך בנבואה  
 ובנבואת הושע י' ג כתיב ואנכי יי' אלקך מארץ מצרים  
 ואלקים זולתי לא תדע ומושיע אין בלתי • וכן דוד ע"ה  
 תהילים פ"ו אמר כי גדול אתה ועושה נפלאות אתה  
 אלקים לבדך • ובנחמיה ט' כתיב אתה הוא יי' לבדך אתה  
 עשית את השמים שמי שמים וכל צבאם וגו' וכן בדברי  
 הימים א' י' אין כמוך ואין אלקים זולתך וגו' וזולת אלה  
 הרכה בדברי הנביאים ממה שיאריך דברים • ובהיות  
 שהמינים הקדמונים כראותם בע"ה והשפעת דברים  
 הפכיים ר"ל פעולות טובות ורעות האמינו היות שם שני  
 אלהות הא' פועל הטובות וא' פועל הרעות • כי אמרו  
 א"א שתהינה הטובות והרעות מושפעות מסבה אחרת •  
 ע"כ לבטל זאת האמונה הכוזבת אמר הש"י בתורתו דברים  
 ל' ב ראו עתה כי אני הוא ואין אלקים עמדי אני אמת  
 ואחיה מחצתי ואני ארפא וגו' • וכן בנבואת ישעיה מ"ה  
 הוא אומר יוצר אור ובורא חושך עושה שלום ובורא רע  
 אני יי' עושה כל אלה • אשר הרצון בשני אלה הפסוקים  
 כי האל הממית הוא האל המחיה והמוחץ והרופא והיוצר  
 אור הוא הבורא חושך והעושה שלום הוא הבורא רע ולא  
 זולתו כרעת המינים והנה תראה איך התורה האלקית  
 והנבואה מקיימת אמנת האהדות לבורא יי' ומכחישה  
 וקטורות דעת המאמינים ליותר מאד • וגם השכל

## חזוק אמונה לא

האנוש מחויב האחרות האמיתית לו ית' בלתי שום  
רבו וחלוק ושנוי כי אחר שהוצא לבדו ית' ברא כל  
הנמצאים וכל מה שולתו הם נבראים א"כ אין כמוהו ואין  
דומה לו כי א"כ שירמה הנברא לבוראו \* ואחר שאין  
דומה לו א"כ הוא אחר אמיתי אשר אין כמוהו בשאר  
אחרים כי כל שאר אחרים הם מורכבות ומחוברים מדברי  
ומחלקים רבים ומקכלים החלוק והשנוי לפי שהאחרות  
בהם מקרית וע"כ יאמר עליהם שם האחד ע"ד ההעברה  
לא ע"ד אמיתית אבל הוא ית' לבדו אחד אמיתי ואין אחד  
אמיתי זולתו \* ואחר שחזא לבדו אחד אמיתי א"כ היותו  
מחובר משנים או משלשה ומי שהוא כשנים או משלשה  
אינו אחד אמיתי \* וכ"ש המאמינים שהאחד הוא שלשה  
והשלשה הוא אחד עם היותם נמצאים נבדלים בעצמם  
אמנם כזובת ומתגדרת לשכל האנושי : . וכמו כן מה  
שהם מאמינים שהבורא מורכב סאלהור \* וגשמות זהג"כ  
ממה שא"כ שואמין בחזק הבורא ית' \* כי המורכב צריך  
אל המרכיב וכל המורכב נברא מצד ההרכבה ויהיה דומה  
לנבראים הנשמים ויתחייבו לו רבו וחלוק ושנוי א"כ א"כ  
היותו אלו כי האלו אין לו דומה כלל לפי שאינו מתרכב  
זמתחלק ומשתנה וכתוב בישעיה מ' ואל מי תדמיון אל  
זמה דמות תערכו לו \* וגם לא יתואר האל שיהיה יכול  
להרכיב ולהנשים את עצמו כמו שלא יתואר כשהוא יכול  
לברוא אחר כמוהו או דומה לו סכל צד ואין בזה ליאור  
בחזק ית' חלילה לו כאשר זה הענין שבאר למשכילים  
זכן אפילו הפילוסופים שאין להם דת מורים באחרות הא  
ית' ומרחיקין ממנו הרבו והגשמות בהאיות אין כאן מקום  
זכרם : וכן מצינו בדברי כותבי הא"ג שלהם כמה דברים  
סותרים אמנת השילוש \* ואזכיר מקצתם \* כתב סטואש  
בפ' י"ב פסוק ל"ב מי שידבר דבר נגד בן אדם יכופר לו  
אבל מי שידבר נגד רוח הקודש לא יכופר לו לא בע"ה  
ולא בע"ה עכ"ל : \* תמצא ג"כ זה המאמר במרקוס פ"ג  
פסוק כ"ה ובלוקס פ' י"ב פסוק י' הנה כזה המאמר  
האנשים האלה הוכיחו בבירור שאין רוח הקדש והכך אחד  
א"כ אין הג' אחד וכי ישו הוצא בן אדם ולא אלו כפי  
אמנתם .

## חזק אמונה

אמונתם חכמה כאלו ידוע למבינים וכן כתב מרדכי  
 בפ' ו' פסוק ל"ב אותו היום והשעה ההיא אין מי שידוע  
 לא המלאכים שבשמים ולא הבן אלה האב לבדו עכ"ל  
 הנה גם כזה המאמר הוכיח שהאב והבן אינו אחד שאין  
 הבן יודע מה שהוא יודע : וכן יוכיח שאין אלוה אחד  
 שאין יודע עתידות : וכן לא מצינו בא"ג הוראה מפוררת  
 אמנת השילוש כפי מה שמאמיני' הנוצרים וכן לא מצינו  
 בשום מקום שישו עצמו יקרא אותו אלוה אבל הוא מיחס  
 ההאלקות והכח והיכולת אל האלית רק קרא את עצמו  
 שלוחו של מקום כדכתיב במטיאש פרק י' פסוק מ' ו"ל  
 מי שמקבל אתכם מקבל אותי ומו שמקבל אותי מקבל  
 אותו אשר שלחני עכ"ל וכן הוא אומר על עצמו שהוא איש  
 כמש"כ ביאן פ' חפס' מ' ו"ל ועתה אתם מבקשים להמיר  
 את האיש המדבר לכם דבר אמתיו : וכן אמר עליו פוילש  
 בכתבו לרומיים פ' ה' פסוק ט"ו ו"ל בחדד איש ישו  
 המשיח הושפעו לרבים : וכמו כן גם בשאר מקומות  
 הוא קורא את עצמו בן אדם כמו שכתוב במטיאש פרק כ'  
 פסוק י"ח הנר : אנחנו עולים לירושלים ובן אדם ימסר  
 לכוהנים : עוד שם פסוק כ"ח ו"ל כאשר לא בא בן אדם  
 שיעברו לו אלא בא לעבוד כאשר ענין זה יתבאר במקומו  
 וכן הענין מוכן היטב מהתפלה אשר הורה ישו לתלמידיו  
 הנקרא בלשונם פאטר הכתוב במטיאש פ' ו' שלא גזר  
 להתפלל אל השילוש רק לאל אחד והוא אלקי השמים  
 כדכתיב שם זהו הנקרא כלשונם פאטר אבינו שבשמים  
 יתקדש שמו יבא מלכותך יעשה רצונך בארץ כאשר  
 בשמים ותן לנו היום לחם חקינו ומחול לנו חובותינו כמו  
 שגם אנחנו מוחלים לחייבים אלינו ואל תביאנו לידי ניסיון  
 והצילנו מכל רע אמן : הנה ראית שלא הורה להתפלל  
 לעצמו שהוא הבן כדבריהם ולא לרוח הקודש רק לאבינו  
 שבשמים אשר אין מלבדו : מצורף לזה שבדווינו זה כבר  
 הרבה מחכמיהם הנקרא בלשונם כת אביוניטי וכר  
 סרוציאנו וכת ארייני החולקי על שתי הכחות הקרטאליש  
 וכר לוטריש מודים באחדות הש' וסותרים אמונת  
 השילוש כי מה שכתב ההכנס ניכולש פריטא בספרו אשר

## חזק אמונה לב

חבר בלשון לטון באחדות הבורא ית' הנקרא בלשונם די  
אונז ווירד דיאז ר"ל הכוונה בו ופירושו באחדות הש"י :  
וכן החכם מרטין צהוויץ בספר דיאלוגו שלו איזר חבר  
בלשון פולניא במאמר הב' סותר דערט מאמיני השילוש  
בראיות עצומות מן הכתוב ומן השכל וכן בספרו אשר  
קרא שמוג' ימים מדף כ"ח עד דף ס"ט בטל כל ראיות  
מאמיני השילוש אשר הם טביאים מאון גליון שלהם וכן  
רבים מחכמי אלו הכתות הנ"ל כל אחד בספרו בטל כל  
ראיות מאמיני השילוש מעיקרן ורי בזה הענין :

## פרק יא

ומעץ הדעת טוב ורע לא תאכל ממנו כי  
ביום אכלך מכנו מות תמות בראשית  
ב' ומה שאומרים הנוצרים כי בעין אדם הראשון שאכל  
מעץ הדעת נענש הוא וזרעו וזרע זרעו במיתה נפשית  
נצחית ונפלו לגיהנם האבות הקדושים והנביאים  
והחסידים עד אשר בא המשיח אלוקיהם ופרה משהר  
נפשם במיתתו ומביאים ראיות לדבריהם מכפל כאמר  
מות תמות באמרם שהכפל רמז למיתה נפשית לבד וכן  
מה שאמר יעקב אבינו בראשית ל"ז כי ארד אל בני אכל  
שאולה והזקיה אמר ישעיה ל"ח אלכה בשערי שאול  
ואומרים כי גיהנם ושאל ותפתח ענין אחר לכולם .  
התשובה מ"ש הכתוב כי ביום אכלך ממנו מות תמות אין  
הכוונה שימות ביום אכלו שהרי לא מת ביום ההוא אלא  
ר"ל כי ביום אכלך ממנו חזיה בן מות . וכמוהו במלכים  
א' סימן ב' ביום צאתך מירושלים ועכרת ארץ נהל קדרון  
ידוע חדע כי מורת תמות . ושמעי לא מרת ביום צאתו  
מירושלים אלא אחרי שובו מגת לירושלים וכן באמרו מות  
תמות לא כיון אל המיתה לבד אלא רמז ג"כ לשאר עונשים  
הנופיות אשר הענישי השם בהם אחר הטאו והוא מה  
שאמר לו בראשית ג' ארורה האדמה בעבורך בעצונך  
תאכלנה כל ימי חיך וקוץ ודרדר תצמיח לך וגו' בויערת  
אפיך תאכל לחם וגו' לפי שהדין נותן שיוסיף עליו השם  
עונש אחר הטאו יותר ממה שיעד לו קודם הטאו ולפי  
שהמיתה הנופיית היא העונש החמור ויותר גדול משאר  
עונשים הנופוי' ע"כ היא כוללת תחתיה כל שאר העונשים  
אשר

## חזק אמונה

אשר נענשו בהם בני אדם \* והראייה ממה שכתוב דברים  
 כ"ד \* לא יומתו אבות על בנים ובנים לא יומתו על אבות  
 וגו' אשר אין הרצון בו על המיתה לבר אלא גם לשאר  
 עונשים הנכללים תחתיה כי כמו שלא יומתו האבות כאשר  
 יהיו הבנים חייבים מיתה כב"ד כן לא יענשו האבות כאשר  
 יהיו הבנים חייבים העונשים וכן לחיפך \* ומה שהקדים  
 הכתוב ויעור העונשים הנפיים לאדם ואחר כך החם  
 דבריו בעונש המיתה באמרו בראשית ג' כי עפר אתה וא  
 עפר תשוב הודיע לו שלא תהיה לו המיתה רק כסוף ימי  
 הקצובים לו אחר שיסבול העונשים המיועדים לו כל ימי  
 היותו חי על פני האדמה ואם היה סת ביום אכלו לא היה  
 לו זמן מספיק לסבול העונשים ההם וכן לפרות ולרבות  
 ולקיים המין האנושי וכמו כן ממה שאמר הכתוב כי עפר  
 אתה ואל עפר תשוב הודיע כי המיתה המיועדת לאדם  
 הראשון קודם חטאו כמאמר מות חטאת היא מיתה גופית  
 כי לא ישוב אל העפר אלא מה שהוא עפר וכן כל יסוד  
 ישוב אל יסודו והוא מה שאמר שהע"ה קהלתי י"ב וישוב  
 העפר אל הארץ כשהיה וחרוץ תשוב אל האלקים אשר  
 נתנה הנה תראה מהוראת פשטי הפסוקים כי מאמר מות  
 חמות מורח למיתת גופו ולשאר עונשים הנפיים הנזכרים  
 שם ועם כל זה א"א שיהיה מורה ג"כ למיתת הנפש  
 מהוראת השכל כי כמו שקיום הנפש יהיה בעשותה רצון  
 הש"י כן תהיה מיתתה כשתעבור על מצותו כנון באכילת  
 דברים האסורים שנאמר ויקרא' כי כל אוכל חלב מן  
 הכהמה אשר יקריבו ממנה אשה לוי' ונכרתה הנפש  
 האוכלת מעמיה וכן שם כל נפש אשר תאכל כל דם ונכרת'  
 הנפש ההיא מעמיה וטעם מאמר מעמיה הרצון בו שלא  
 תאסוף ותתחבר הנפש ההיא עם עמיה ר"ל עם הצדיקים  
 חפך מה שנאמר בצדיקים ויאסף אל עמיו אשר הרצון בו  
 שנאסף ונתחבר עם רוחות הצדיקים הנקראים עמיו  
 והראייה על זה שהכתוב אינו מדבר על הנפשות מה  
 שכתוב במד' עה דברים ל"ב והאסף אל עמיו כי אין עמיו  
 בהר העברים אכל האסיפה היא נאמרת על הנפש כבוד  
 יי' ואסף ישעיה נ"ח \* וכן מ"ש הכתוב ויקרא ב"ב ונכרתה  
 הנפש

הנפש ההיא מלפני אניו' רוכז שהנפשות ממקום קדוש  
 באות ושם שבות אם יכז' הנה אתה רואה מהוראות  
 הפסוקים שהנפש החוטאת היא תמות ר"ל תהיה נכרתת  
 מלפני הש"י אמנם הנפש הזוכה היא שבה אל אלקים  
 אשר נתנה אל המקום אשר היה שם אהלה תחילה להנות  
 מזיו השכינה בחיים הנצחיים בנפשות הנביאים  
 והחסידים ע"כ מה שאומרים הנוצרים שהאבות  
 הקדושים והנביאים והחסידים נפלו במהמורות גיהנם  
 בעון אדם הראשון אינו כן כי הלילה לאל מושיע לתת  
 חסידיו לראות שחת ולמאוס המוצאים חן בעיניו ולשנות  
 את אהוביו בפרט אחר אשר אהבם אהבה רבה ונפלאה  
 ושוכרם מכל רע בעוד נפשותם שוכנות ונאחזות בנות  
 הנגף והנבזה איכבד נאמין שיום הפרד נשמותיהם  
 הקדושות מנופיהם יהפך לאויב להורידם לשאל התהית  
 והיה כצדיק כרשע חלילה לו זה הדעת לא יסבלהו שום  
 דעת משכיל שאם היה הענין כדברירם איך אמר יונת  
 הנביא ד' ועתה יי' קח נא את נפשי ממני כי טוב מותי מיהי  
 איך יהיה טוב מותו מהיוו אחר שחרד נפשו לגיהנם  
 במותו וכן מרה שמצינו בהנוך ואליה אשר לקח  
 אותם הבורא ית' ואין להכין הלקיחה על גופם רק על  
 נפשם אשר שם מקומם ואם נפשותם חייבים לדרג  
 לגיהנם בעון אדם הראשון איך לקחן אליו וכן מרה  
 שמאמינים שהמשוח אלקיהם פדה מעחת נפשות  
 הסתים ממני אדם במיתתו גם זה הדבר אין לו שחר  
 כי אי אפשר שיכופר עון אחר שהוא אכילת אדם  
 הראשון מעין הדעת בעון יותר חמור ממנו שהוא הוצאת  
 נה אלקיהם וכפי דבריהם במיתתו פדה נפשות  
 האבות והבנים הראשונים וגם האחרונים משחת בלי  
 תלמידיו ושלוחיו והנמשכן אחריו הנהרנים ג"כ בגזירת  
 הרומיים וזולתם ארץ נפשות מיומי פדו במיתותיהם  
 והנה מצינו בא"ג שלהם שפאולוש שלוחו סותר זה הדעת  
 בכתבו לרומיים פרק ה' פסוק י"ד באמרו מלך המור  
 מאדם ועד משה על החוטאים כדמיון הטא אדם הראשון  
 הנה פויל בזה המאמר מורה ב' דברים הפך אמונהם :

## חזק אמונה

הא' שלא שלט מלאך הכות על הנביאים והצדיקים  
 הקדושים אלא על ההוטאים כחמיון חטא אדם הראשון  
 לבדם ואם ישעון הטוען ויאמר אין כתוב בא"ג על  
 ההוטאים כחמיון חטא אדם הראשון כאשר אתה אומר  
 אלא רק על הכלתי הוטאים וכו' יפקח הטוען את עיניו  
 ויראה מה שכתוב ומאמר אמברודאוס אפיסקופוס  
 מדיאילנוס כי זה המאמר זיפו בספרי היונים וכי עדיין  
 בזמנו היתה כתוב בספרי לטיין כן כמו שכתבנו למעלה הוכן  
 בתוב גם בהעתקת סימן בודני ותמצא זה הענין באר  
 הטיב בספר סרטיין צחווין אשר קרא ישמו מאמר ג' ימים  
 בדרך נ' ונראה ממאמר פויל מצות ושמרתם את חקותי  
 ואת משפטי אשר יעשה אותם האדם וחיבהם הנהגה  
 בתורת משה ויקרא י"ח תקון מיוחד לכה שאמר לאדם  
 הראשון כי ביום אכלך מסנוכות תכורת כאשר ייעוד  
 ונתנה הארץ יכולה ועץ השרה יתן פרו ויקרא כ"ו הוא  
 תקון מיוחד לקללות וקיץ ודרדר תצמית לך כי באמר  
 זהכתוב וחי בהם אינו מרמו לחיים הנופיים כלל לפי מה  
 שנראה בחוש כי שומרי המצות אינם מאריכים ימים על  
 הארמה יותר מעובדים עליהם והרצון בזה הוא אם אדם  
 הראשון בהמרוחו את פי יי' באכלו מעץ הדעת נקנס  
 מיתה נפשית עט העונשים הנופיים עליו ועל זרעו  
 הנמשכים אחריו הסברים את פי יי' אבל זרע אברהם  
 עבדו וכני יעקב כדוריו בעשותם מצות יי' הכתובות  
 בתורת משה הנקראת עץ חיים שנאמר עץ חיים היא  
 למחויקים בה משלי ג' יהיו זוכים לחיים הנפשיים וינצלו  
 ג' כשכבוד העונשים הנופיים כאשר היו נצלו יחיו  
 הסגולות כמו נח הערך אברהם יצחק ויעקב וזולתם  
 בעשותם רצון קונם אפילו קודם היותם בבורה כי לא  
 נעשו בעון אדם הראשון בסיתה נפשית ח"ו כאשר  
 שנאמר בהנך בראשית ה' כי לקח אותו אלקים וכן  
 נצלו ג' כ מהעונשים הנופיים כאשר הכתוב מעור בנח  
 הצדיק כדכתיב שם זה ינחמנו ממעשינו ומעצבין ירינו כן  
 האברה אשר אדרה יי' וכן ביצהק שנאמר וזרע יצחק  
 בארץ זבת חלב וסבא בשנה החיאמאה שערים ויברכו יי'



# הזיק אמונה

לר

בראשית כ' וההפוך נמצא בקין שנ' כיתעבוד את האדמה  
לא תוסיף את כחה לך בראשית ד' וכאשר תעין בעיניו  
אדם הראשון תמצא שיענש קין בכולם לפי שנמשך  
אחריו ואכן העושה רצון קונו חסיד בכל לבבו ובכל נפשו  
כאברהם אבינו ע"ה הנקרא אוהבו של הש"י כדכתיב  
ישעיהמ"א ורע אברהם אוהבי גם הוה יתעלה אוהבו  
אהבה נפלאה עד שמרוב אהבתו רצה לזכותו במצות  
וצוה לו ולדורו הנמשכים אחריו מצות המילתו למעט  
מהם תאות הבשריות אשר נהוספה באדם ובזרעו מאכילת  
עץ הדעת והטעם נ"כ באכילת המצוה ההיא ובאכילת  
זולתה ממצות התורה האלקית הנקראת עץ חיים הוה  
הנפש הנצחיים אשר עליהן רמו באשרו ואכל וחי לעולם  
כאשר הועד מטאמר אשר יעשה אותם האדם וחי בכחם  
הכתוב בתורה וכמו כן מצינו כתוב ושנוי ושלש בזה  
הלשון בעצמו בדברי יחזקאל הנביא ע"ה סימן ב' ואחר  
אשר ביאר בסימן י"ח שעל חיי הנפש הוא מדבר כדכתיב  
ועשה משפט וצדקה חיה יחיה לא ימות \* וכתיב ויעש  
משפט וצדקה הוא ארץ נפשו יחיה לפי שידוע כי אין  
היום שלא יהיה אחריהם מות אלא חיי הנפש הנצחיים  
לברם \* ולהיות בסבת האשה נקבע המות האנושי שחות  
השואה לאדם הראשון שנאמר בראשית ג' האשה אשר  
נתת עמדי היא נתנה לי מן העץ ואוכל \* והתורה באר  
להסיר מום החטא ע"כ הוצרך להזהיר במתן תורה מנשת  
לאשה כדכתיב שמות י"ט היו נכונים לשלשת ימים אל  
הנשו אל אשה לפי שהחולי ירופא בהפוך ואין קטניור  
נעשה סניגור : והנה אתר רואה מכל אלה הראיות  
שהצדיקים האבות הקדושים לא יחדו לגיהנם ולא נענשו  
בעונש הנפשות בעון אדם הראשון ח' אחר שלא מרו את  
פיו כמו הוא אכל מצאו חן בעיניו ונושעו תשועת  
עולמים בזכות עצמם ולא יצטרכו לזכות זולתם להושיע  
נפשות כאשר הוצרים בודים מלכותם \* והוא אשר אמר  
יחזקאל י"ח הנפש החוטאת היא תמות בן לא ישא בעון  
האב והאב לא ישא בעון הבן ור' ל שלא תהיה המיתות  
לנפש רק בסיבת עונה ולא בעון זולתה כאשר מפורש שם

## חזק אמתה

דברי הנביא באר היטב \* אכן מ"ש הכתוב שמורת נ' פוקד עון אבות על בנים וגו' \* הרצון בו כשאוהבים הבנים מעשי אבותיהם בדיהם כאשר ביאר באמו לשונאי וכן כל כיוצא בזה ועל דרך זה אמר המקובץ איכר ה' אבותינו השאו ואינם ואנחנו עונותיהם סבלנו הרצון כי אבותינו סבנו הגלות בהטאתיהם ואחרי ככלו עול הגלות נתנו ואנחנו הנשאים במקומם בגלות סבלנו עונותינו ונתחכרו עליה גם כן עונות אבותינו לפי שאנחנו צדיקים מעשיהם בדינו אפילו בהיותנו בגלות כדכתיב ויקרא כ"ו והנשאים בכם ימקו בעונם בארצות אויביכם ואף בעונות אבותם אתם ימקו \* אבל הצדיקים המעטים הנמצאים בזמן הגלות כמו ירמיה וברוך בן נרי ויהזקאל ודניאל וחבריו וזולתם אעפ"י שגלו בתוך הכלל לחיותם חלקי האומה ההטאה נ"מ לא היתה גלוחם רק טובתם ביהם היו במעלה גדולה במלכי אומות בזמן הגלות יותר ויותר ממה שהיו בעיני מלכי ישראל בזמן המלכות כאשר הכתיב מעיר בירמיה ודניאל וחבריו \* וזה לפי שלא אחז מעשי קאבות הרשעים בדיהם ע"כ לא נענשו בעבור אבותיהם \* ולפיכך לא חלו הקנסות והקללות הנקנסות על האדם על זרעו הצדיקים העושים רצון הש"י רק על זרעו הנמשכים אחריו בחטאיו כאשר הראת לדעת \* וכן מצונו בא"ג שלהם מאמר אחד סותרות ההנחה : בדכתיב בלוקש פ' י"ו פסוק י"ט ואילך והוא כי לאזירות העני אחרי מות היה מתענג בהקדש של אברהם אבינו א"כ אברהם ולאזירות לא היו בניהם ויתחייב מזה שהצדיק לא היו יורדים לבניהם אפי' קודם ושו רק הרשעי' לבדם \* ומה שמביאים ראיה לדבריהם מכבד מאמר מות תמות באמרם שהכפל רומז למיתת הנפש לבד אינו ראיה אמיתית כי המנהג לשון עכרית להקדים המקור לפועלים ברוב המקומות כמו לך אמור לא היה תחיה וזרעו כי מות ימות מלכים ב' ח' וזה המאמר תשובה לשאלת האתיה מהלי זה וצריך שתהיה התשובה מענין השאלה וכמו שלא היתה השאלה רק על חיי הג' או על מיתתו כן גם התשובה באה בכפל מאמר מות תמות על מיתת

## חזק אמונה לה

הנוף לבד לא על וולתה וכן שמואל א' י"ד כי מות תמורת  
יהונתן וכן שם כ"ב מות תמות אחיכילך • אעפ"י שהמיתה  
בהם מוכפלת מ"מ אין הכוונה בהם רק על המיתות הגופות  
וכן שמות כ"א נקום ונקם סקול וסקל • או ירה וירה וכן  
בראשית ט' וידוע תדע • שמות י"ט שמוע תשמעו וזולתם  
הרבה וכן מצינו מיתה בלתי מוכפלת על מיתת הנפש כמו  
הנפש החוטאת היא חמורת יחזקאל י"ה וכמו כן מרה  
שמביאים ראיה לדבריהם ממה שאמר יעקב אבינו ע"ה  
בראשית ל' כי ארד אל בני אבל שאלה וט"ש חזקיה מלך  
יהודה ישעיה ל"ח אלכה בשערי שאולה באמרם ששם  
שאל הרצון בגיהנם או תפתה לבד אין הענין כן כי שם  
שאל הוא שם נרדף נ"ב למות ולקבר ולתחתיות הארץ  
למות כמו לשאל שתו תהילים מ"ט • וכן כי לא שאל  
חודך ישעיה ל' חולקבר כמו מי יתן בשאל חצפינו איוב  
י"ד • וכן בשאל אשר אתה הולך שמה קהלת ט' • וכן  
כי ארד אל בני אבל שאלה אלכה בשערי שאול ולתחתיות  
הארץ כמו ואציעה שאל הנך תהילים קל"ט • וכן עמוקה  
משאל מה תדע איוב י"א וכן סיכך בודני המעתיק האחרון  
לנוצרים לא תרגם בשום מקום שאל משם גיהנם רק  
מתרגם לפעמים קבר או הפירה ותחתית הארץ כאשר  
למעיינים בדברי העתקתו:

**פרק יב** ואיבה אשית בינך ובין האשה ובין זרעך  
ובין זרעה הוא ישובך ראש ואתה תשובנו  
עקב • ומה שמביאים הנוצרים ראיה לדבריהם על  
אמונתם מזה הפסוק באמרם שמאמר חזק ישובך ראש  
רומז לישו שהוא ימית השטן אשר כנהו הכתוב בשם  
נחש • התשובה אין ראיתם ראיה כ"א היה אמת מזה  
שאומרים הוא ישובך ראש רומז לישו שהוא ימית השטן  
ר"ל יאבד המסכך את החטא או לא היו חוטאי המאמינים  
בו כלל ואחר שהם עוד היום חוטאים הרי הנחתם זאת  
בטלה וגם הפסוק הזה סותר הנחתם באמרו אח"כ ואתה  
תשובנו עקב כי אחרי שימות איך ישובנו ואם השטן היה  
מסכך בדבריהם ליהודים ולאומות העולם שיהרגו אורחו  
ואת תלמידיו ואת שלוחיו א"כ הוא לא המית השטן אלא  
השטן

## חזק אמונה

השטן היה סבת מיתתו ומית' שלוהו ומצינו שפוי'ל שלהו  
סותר אמנתם זאת בכתבו שכתב לדוכוים פרק י' סימן כ'  
ו'ל' ואלוק השלום יכתת השטן תחת רגליכם במהרה וכן  
בכתבו הראשון שכתב בטסלונקי פ' ב' פסוקי' ח' ו'ל'  
בעבור זה היינו רוצים לבא אליכם אני פויל פעם ופעמיים  
אבל מנענו השטן הנה מל' המאמרים יראה שהשטן אפי'  
אהרימות ישו בזמנו של פויל עדיין היה חי ומושל על  
המאמינים בו והוה הפך אמנתם שהם מאמינים שמאמר  
הוא ישופך ראש רומו לישו שהוא המירת השטן כאשר  
הזכר למעלה:

## פרק יג

והתברכו בזרעך כל גויי הארץ עקב אשר  
שמעת בקולי כראשית כ"ב' ומה שהנצורי'  
מביאים ראיה מפסוק זה לדברי אמנתם כאמרם שזאת  
ההבטחה אשר ייעד יי' לאברהם שיתברכו בזרעו כל גויי  
הארץ לא היתה מטונת מאתו הש"י על שם איש מזרעו  
של אברהם רק היתה הכוונה על ישו בלבד שהוא עוקב  
זרעו של אברהם וע"כ לא נתקיימה זו ההבטחה על שום  
אדם מזרעו רק בו לכר כי בו ולא בזולתו נתברכו כל גויי  
הארץ לפי שעל ידו באו לידיעת האלהות ולהצלחת  
הנפשות. התשובה נם פה טעותם מבוארת. בעיני כל  
בעלי העיון לפי שמנהג הנוצרים מביאים ראיות לאמנתם  
מקצת דברי הנבואה בלתי הננת כונת אוסרם ומכלתי עיון  
לדברים הסמוכין להן וכן לדברים הדומים להם שם  
בדברי הנבואה כאשר גם פה מביאים ראיה ממה שכתוב  
והתברכו בזרעך כל גויי הארץ בלתי פקחת עין על  
הפסוק קודם לו שנאמר כי ברך אברך והרבה ארבה את  
זרעך ככוכבי השמים וכחול אשר על שפת הים ויירש  
זרעך את שער אויביו ואחר כך אמר והתברכו בזרעך כל  
גויי הארץ. הנך רואה שאין הכתוב מברך על איש פרטי  
אלא על כלל הזרע ר"ל הזרע הרב שלך אשר יהיה ככוכבי  
השמים וכחול אשר על שפת הים לרוב באותו זרע יתברכו  
כל גויי הארצות והזרע ההוא הוא אומת ישראל בכללות.  
כאשר העיד עליהם מרע"ה באמרו יי' אליכם הרבה  
אתכם והנכם היום ככוכבי השמים לרוב דברים א' ולוה.  
הבטחה

## חזק אמונה לו

הבטיח הש"י בהבטחה הזאת גם את יצחק ואת יעקב  
לוצחק אמר בראשית כ"ו והרבתי את זרעך וגו' נתתי  
לזרעך את כל הארצות האלה והתברכו בזרעך כל גוי  
הארץ: וליעקב אמר בראשית כ"ה והיה זרעך כעפר  
הארץ ופרצת יסד וקדמה וצפורה וגבה ונברכו בך כל  
משפחות האדמה ובזרעך וכן מטה שאמר לאברהם  
בראשית י"ב ואברכה מברכך ומקללך אאור ונברכו בך  
כל משפחות האדמה עוד אכר לו בראשית י"ה ואברהם  
היוויה לגוי גדול ועצום ונברכו בו כל גוי הארץ הכתוב  
הודיע כי כמו שהובטחו אבותינו הקדושים שיהיו  
כתברכים בהם כל גוי הארץ לפי שהיו סודיעים להם  
מציאות הש"י ואהדתו השגחתו ויכלתו. כי בכל מקום  
שהיו כתהלכים היו קוראים בשם יי' והיו יהודי האומות  
באים לכלל הידיעה האלקית המסבכת ליודעה הברכה  
האמיתית וההצלחה הנפשית כמו כן הובטחו שגם בניהם  
הבאים אחריהם יהיו הולכים בעקבותיהם וכמעשה  
האבות יעשו הבנים כדכתיב בראשית י"ז כי ידעתני  
למען אשר יצוה את בנו ואת ביתו אחריו ושמרו דרך יי'  
לעשות צדקה ומשפט למען הכיז יי' על אברהם את אשר  
דבר עליו וכתוב ישעיה נ"א הביטו אל אברהם אביכם  
ואל שרה תחוללכם כי אחד קראתיו ואברכהו וארפהו  
וידוע הוא שאין שום ברכה והצלחה נפשית בא לאומות  
העולם אלא באמצעות אומה ישראל כאשר הכתוב מעיד  
בהרבה מקומות ואזכור מקצתם כמדבר י' והיה כי תלך  
עמנו והיה הטוב ההוא אשר ישיב יי' עמנו והטובנו לך בישעי'  
י"ד כי ירחם יי' את יעקב ובחר עוד בישאל והניחם על  
אדמתם ונלוה הגר עליהם ונספחו על בית יעקב: שם  
נ"ו ובני הנכר הנלוים על יי' לשרתו ולאברהם את שם יי'  
להיות לו לעבדים כל שומר שבת מחללו ומחזיקים בבריתי  
זהביאותם אל הר קדשי ושמחתים בבית תפלתי וגו' עוד  
אש"מ' והלכו גוים לאורך ומלכים לנגה וזהך: וכליהב'  
וכלו גוים דגים אל יי' ביום ההוא והיו לי לעם ושכנתי  
בתוכך וידעת כי יי' צבאות שלחני אליך: שם ה'  
בה אמר יי' צבאות ביום ההוא אשר יחזיקו עשרה

## חוזק אמונה

אנשים מכל לשונות הגוי' והחזיקו בכנף איש יהודי לאמר  
נלכה עמכם כי שמענו אלקים עמכם ובתהילים ס"ז אלקים  
יהנו ויברכנו יאר פניו אתנו סלה לדעת וגו' עד סוף  
המזמור והרבה כיוצא באלו הפסוקים אשר נזכרים בביאור  
יותר רחב בפ' כ' מזה הספר בעזרת האל ית':

### פרק יד

לא יסור שבט מיהודה ומהוקק מכין רגליו  
עד כי יבא שילה ולו יקהת עמים \* ומר  
שטוענין הנוצרים מזה הפסוק באמרם הגה יעקב אביכם  
נתנכא על ביאת ישו אשר קראו בשם שילה ונתאמתה  
נבואתו שלא סר שבט המלכות מישראל עד בא ישו ואחרי  
באו מיד סר שבט המלכות מכם כאשר אתם רואים היום :  
התשובה גם לזה להם לטעות כפי דעתם כי אחר שהם  
מאמינים שהיה ישו משבט יהודה והיה מלך היהודים  
א"כ אפלא אחרי באו לא סר המלכות מיהודה ואיך אומרים  
שאחרי בא ישו סר שבט המלכות ממנו \* וכבר ראינו שסר  
שבט המלכות מיהודה בהורבן בית ראשון כאשר הגלה  
נבזראדן את צדקיה מלך יהודה שחיה קודם לידת ישו  
הנוצרי קרוב ח"ל שנה ובימי בית שני לא ראינו שום מלך  
מולך בישראל משבט יהודה כי מלכו עבדיהם הורדוס  
ובניו אחריו עד חורבן בית שני א"כ איך יוכלו לפרש לא  
יסור שבט מיהודה שלא תסור המלכות מישראל עד  
ביאתו ושאר בואו סרה המלכות מהם כי מר שאמר  
הכתוב לא יסור שבט מיהודה הרצון בו ששבט יהודה  
כי יעקב אבינו ע"ה בברכתו נתן השררה ליהודה על אהיו  
באטרו וישתחוו לך בני אביך בראשית מ"ט וע"כ המשולו  
לאריה שהוא מלך בחיות וע"כ דגל מחנה יהודה היה  
מסע ראשונה לשאר דגלים ונחשון נשיא יהודה הקריב את  
קרבנו ביום הראשון וכתוב שופטים א' ויהי אחרי מות  
יהושע וישאלו בני ישראל ביי' לאמר מי יעלה לנו אל  
חכנעני בתחלה להלחם כוויאמר יי' יהודה יעלה וגו' ר"ל  
כי אחר שמת המנהיג ההולך לפניו שאלו לאיזה מן  
השבטים תהיה הנהגת השררה והקדימה והש"י הציב  
שתהיה לשבט יהודה כברכת יעקב אביו וכיבדי הימים  
א' ה' כתיב כי יהודה גבר באחי הנגיד ממנו וגמשיך הענין

רחוק אמה

כִּי עָרַדְהָע' הָאִשֶּׁר בָּחַר וַיִּלְמַךְ עַל יִשְׂרָאֵל לְעוֹלָם  
כְּרַחֲמֵיכֶם שֶׁכָּח וַיִּבְחַר יי' אֱלֹקֵי יִשְׂרָאֵל בִּי מִכָּל בֵּית  
אָבִי לִהְיוֹת לְמֶלֶךְ עַל יִשְׂרָאֵל לְעוֹלָם כִּי בִיהוּדָה בָּחַר לִנְגִיד  
וּבְכֵית יְהוּדָה כִּית אָבִי וּבְכֵני אָבִי בִי רָצָה לְהַמְלִיךְ עַל כָּל  
יִשְׂרָאֵל וּמִן דָּהֲעָה נִמְשַׁכָּה הַמַּלְכוּת עַד צְדָקִיהָ מֶלֶךְ  
יְהוּדָה הָיְתָה מוֹרְעָה שֶׁל דָּהֲעָה וְאוֹ נִפְסַק הַמַּלְכוּת מִשִּׁבְט  
יְהוּדָה רַק נִשְׁאָרוּ מִהוֹרֵעַ הַהוּא פָּחָד וְנִשְׁאִיִּים וְרָאִישֵׁי  
גְלִיּוֹת הַנִּקְרָאִים מִחוֹקְקִים בְּכָל הַמֶּשֶׁךְ יָמֵי שְׁתֵּי הַגְּלִיּוֹת  
ר"ל בְּגִלְיָת בְּכָל וּבְזוֹ הַגְּלִיּוֹת אֲשֶׁר אָנְחוּ בָהּ וּכְן בְּכָל  
עֲמִידַת בֵּית שְׁנֵי וָאָפִי בִּימֵי מַלְכוּת הַכּוֹהֲנִים וְעַבְדֵּיהֶם לֹא  
פָּסְקוּ הַנִּשְׁאִיִּים כּוֹרֵעַ בֵּית דֹּד מִשְׁלֹשֶׁת זְרוּכֵי כָל  
פֶּסֶד עוֹלָם יוֹמָא וְסָה שְׁמַצִּינוּ שְׁכַתְהֵלָה מֶלֶךְ שְׁאוּל שְׁלֹשָׁה  
הָיָה מִשְׁבֵּט יְהוּדָה רַק מִשְׁבֵּט בְּנֵימִין הָיָה זֶה כִּפְנֵי שְׂדֵרֵי  
שְׁאֵלַת הַמַּלְכוּת בְּעֵת הַהִיא נִתְעַב אֶצֶל הַשֵּׁי ע"כ לֹא רָצָה  
לְהַמְלִיךְ עֲלֵיהֶם מִן הַשְּׁבֵט אֲשֶׁר הָיְתָה לְהַבְטָחַת הַמַּלְכוּת  
הַקִּיּוּמָה רַק הַמְּלִיךְ עֲלֵיהֶם מֶלֶךְ שְׁלֹשָׁה כְּרָצָנוּ לְהַיּוֹרֵעַ  
מַלְכוּת נִפְסָקָה בִּימֵי קֶצֶר כֹּאֲשֶׁר רָמַז הַכְּתוּב כֹּאֲמָרוֹ אַחֲזֵן לְךָ  
מֶלֶךְ כֹּאֲפִי וְאִקַּח בְּעֶבְרַתִּי הוֹשִׁעַ י"ג כִּי נִהְרַג הוּא וּבְנָיו  
וְנִפְסָקָה מִמֶּנּוּ הַמַּלְכוּת וְהָיָה כָל זֶרֶה כִּי שְׁאוּל מֶלֶךְ בִּימֵי  
שְׁמוּאֵל נָבִיא יי' אֲשֶׁר הָיָה שׁוֹפֵטִים וּמִנְהִיגִים וְע"כ כְּתוּב  
שְׁמוּאֵל א' ה' כִּי לֹא אוֹתָךְ מֵאֲסוּכֵי אוֹתִי מֵאֲסוּ מִמְּלוֹךְ  
עֲלֵיהֶם וְע"כ אֶפִּילוֹ בִּימֵי שְׁמוּאֵל לֹא סָרָה שְׂדֵרַת הַהִנְהָגָה  
בְּשִׁבְטֵי יְהוּדָה כִּי דֹד הָיְתָה הַמִּצִּיָּא וְהַמְבִּיא אֶת יִשְׂרָאֵל  
בְּדִכְתִּיב אֶת יִשְׂרָאֵל וְנָו' וְס' הַכְּתוּב הַמִּצִּיָּא וְהַמְבִּיא  
ר"ל הַמִּנְהִיג וְהַרְוֵעָה וּכְטוּהוּ בְּטַדְבָר ג' וְאֲשֶׁר יוֹצֵאִים  
וְאֲשֶׁר יוֹבֵאִים וְלֹא תִהְיֶה עֲדַת יי' כְּצֶאֱזֵן אֲשֶׁר אֵין לְהַם  
דוּעָה ע"כ פִּירֹשׁ לֹא יִסוּר שְׁבֵט מִיְהוּדָה לְשֵׁי הַשְּׁבֵט  
הָאֲמִיתִי הוּא שְׁלֹשָׁה יִסוּר שְׁבֵט הַמַּלְכוּת מִיְהוּדָה בּוֹמֵץ  
הַמַּלְכוּת וּמִחוֹקְקֵי מִבֵּין גְּלִיּוֹת ר"ל שְׁלֹשָׁה יִסוּרֵי הַמִּחוֹקְקִים  
וְהֵם הַחֲכָמִים וְהַסּוֹפְרִים מִדְּהוּת מוֹשְׁלִים וּמִנְהִיגִים מוֹרְעֵי  
שֶׁל יְהוּדָה בּוֹמֵץ הַגְּלִיּוֹת בִּי הַנִּשְׁאִיִּים וְרָאִישֵׁי הַגְּלִיּוֹת בּוֹמֵץ  
הַגְּלִיּוֹת הֵם מִבְּנֵי דֹד לְפִי שְׂדֵרֵי גְלוּתֵנוּ מִשְׁבֵּט יְהוּדָה  
וְרֹבֵם מוֹרְעֵי דָהֲעָה וְהֵם בְּעָלֵי לְמוֹד וְהַיּוֹרָא ר"ל הַחֲכָמִים  
וְהַסּוֹפְרִים לְפִיכָן קְרָאִים בְּשֵׁם מִחוֹקְקֵי כֹאֲשֶׁר נִקְרָא אֲרָנָן



## חזק אמונה

הנביאים מרע"ה מחוקק כדכתיב דברים ל"ג כי שם  
חלקת מחוקק ספון להיות מושל ומנהיג התורה וכן מר  
שכתוב בשופטים ה' מני מכיר ירדו מחוקקים ומזכיר  
מושבים בשבט סופר ר"ל חכמים וסופרים שהיו מושלים  
ומנהיגים עליהם סבין רגליו הרצון בו מורעו כמו היוצאת  
מבין רגליה דברים כ"ח וכן יוצאי ירך יעקב שמות א' עד  
כי יבא שילה ר"ל בנו הקטן והוא הבן האחרון מל'  
ובשילתה אשר תרנום אונקלוס ובזער בנהא הרצון בו על  
מלך המשיח המקווה אשר יקום מורעו באחרית הימים  
ואמר עד כי יבא שילה אין הכוונה אחר באו תסור המלכות  
מיהודה והוא כמו כי לא אעזבך עד אשר אם עשיתי ארץ  
אשר דברתי לך בראשית כ"ח וכן לא יתיצב איש בפניך  
עוד השמידך אותם דברים ו' ולו יקחת עמים פי אשר אליו  
יהיו נשמעים כל העמים והוא מל' ותבנו ליקחת אם משלי  
ל' שפירושו למשמעות אם ועליו הכתוב אומר דניאל ו' וכל  
שלטניא ליה ופלחון וישתמעון :

## פרק טו

לא תאכל כל תועבה זארת הבהמה אשר  
תאכלו דברים י"ד ומה שמוענין הנוצרים  
כנגדינו על אשר אנהנו נזהרים מאכילת הב"ח הטמאים  
האסורים לנו מהתורה האלקית באמרם הנח כתיב בא"ג  
במטיא שפרק ט"ו כי הנכנס בפי האדם אינו מטמא אותו  
אלא היוצא מפיו א"כ לשוא אתם נזהרים באיסורי  
המאכלים: התשובה ידוע שמניעת המאכל מן האוכל אפי'  
בלתי כילות המונע תהירה משתי סבות האחת בהיות  
המאכל יקר ונכבד והאוכל איש פחות ונבזה והשנית  
להפך ר"ל בהיות המאכל פחות ונבזה והאוכל איש יקר  
ונכבד והנה הנוצרים לא יוכלו לומר שאותם הב"ח  
האסורים מפני יקרותם נאסרו לנו בעבור פחיתותינו כי  
הכתוב הכריחם לומר ההפוך ר"ל שמפני טומאתם נאסרו  
לנו בעבור קדושתינו א"כ מה שהותרו להם הטמאים הוא  
בעבור פחיתותם כאשר הכתוב מעיד באמרו ויקרא י"א  
טמא הוא לכם ר"ל לכם הם טמאים לפי שאותם קדושים  
ואינם טמאים לאומות העולם אחר שאין להם קדושה וכן  
שם אל תשקצו את נפשותיכם בכל השרץ והשורץ ולא

## חזק אמונה לח

תטמאו בהם ונטמאתם בהם כי אני יי' אלקיכם והתקדשכם  
 והייתם קדושים כי קדוש אני ולא תטמאו את נפשותיכם  
 בכל השרץ הרומש על הארץ וכך שם כ' והבדלתם בין  
 הבהמה הטהורה לטמאה ובין העוף הטהור לטמא ולא  
 תשקצו את נפשותיכם בבהמה ובעוף ובכל אשר תרמוש  
 האדמה אשר הבדלתי לכם לטמא והייתם לי קדושים כי  
 קדוש אני יי' ואבדיל אתכם מן העמים להיות לי וכן  
 דברים י"ד בנים אתם ליי' אלקיכם לא תתגודדו ולא  
 תשימו קרחה בין עיניכם למת כי עם קדוש אתה ליי' אלקיך  
 וכך בחר יי' להיות לו לעם סגלה מכל העמים אשר על  
 פני האדמה לא תאכל כל תועבה וחתם שם באמרו לא  
 תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או  
 מכור לנכרי כי עם קדוש אתה ליי' אלקיך לא תבשל גדי  
 בחלב אמוי חנך רואה כל הפסוקים האלו כלל יחזק  
 יעידון ויגידון שאורם הב"ח האסורים בעבור טומאתם  
 ופחיתותם נאסרו לישראל להיות קדושים ובני אלקים  
 לפי שהמוזן הטמא יטמא הנוף האוכל אותו ובטמאת  
 הנוף תטמא הנפש אשר בו והנפש הטמאה לא תוכל  
 לבא אל הקודש ר"ל לבא אל אלקים אשר נתנה רק תכרת  
 ממעונה ולזה על הנזים האוכלים אותן הטמאים הכתוב  
 אומר ישעיה ס"ו אוכלי בשר החזיר השקץ והעכבר יחריו  
 יסופו נאם יי' ואחרי שנתבאר מדברי התורה האלקית  
 שהמוזן הטמא יטמא הנוף האוכל אותו ע"כ מה שמוענין  
 הנוצרים בא"ג שלהם שהנכנס בפי האדם אינו מטמא  
 אותו אלא היוצא מפיו היא טענה בטלה לפי שעומדת  
 כנגד מאמרי הכתוב כי המוזן הטמא הנכנס בפי אדם אם  
 לא היה מטמא אותו כפי דבריהם א"כ למר' היצ"י הזכיר  
 בתורה בכמה מקומות שלא לאכול הטמאים באמרו ולא  
 תטמאו בהם ונטמאתם בהם וכן לא תטמאו את נפשותיכם  
 בכל השרץ וגו' אשר נראה מאלו המאמרים שהמאכל  
 הטמא מטמא הנוף והנפש כאשר הזכיר למעלה : ואחר  
 שהדבר כן מי הוא יזה ואיזהו אשר מלאו לבו לסתור את  
 דברו ולגזור אומר הפי מאמרו ולהתיר את אשר אסרו ואם  
 לא היה מטמא המאכל הטמא הנכנס בפי האדם למר'

## חוק אטונה

האפושטולי באקטא אפושטולורום פ'ט'ו אסרו הנחנקים  
והדם והנה אדם הראשון לא הטא בשום פעולה כי אם  
באכילה ואם הוא הטא באכלו הטוהר האחד ופעם אהת  
הבלתי נזהרים מאכילת כל הב' ח' הממאים בכל עת וזמן  
עאכ'ו' ואף גם זאת כי מאמר נטיאש וטרקוש שאמרו  
כי הנכנס בפי האדם אינו מטמא אותו אלא היוצא מפיו  
אינו מטמא אמרתי מכל הצדדים כי אפילו המשקים  
הטהורים והמשקים המשכרים כמו יין ושכר וזולתם  
כשיכנסו בפי אדם יותר מדאי יטמאו בלי ספק כאשר  
הועד מכת' לוטרן וכן כשיצאו בפי האדם דברי אלקים  
חיים והלל והודיה לו ית' וכן דברי הכמה ומוסר או שאר  
דברים הכרחיים להיי האדם לא יטמאוהו ח' אבל איש  
כזה קדוש ואמר לו ומצינו שהכתוב ייעד בנבואת זכריה כי  
לעתיד אפילו אומות העולם לא יאכלו הדם והטמאות  
והשקצים בדכתיב זכריה ט' והסרותי דמיו מפיו ושקוציו  
טבין שיניו וגו' כאשר העיר על זה התכם הכעתיק האהרון  
לנוצרים סיפון בודני בבואורו שם ע"ו הפסוק רוק  
וחשמח :

## פרק טו

אורז אשר לא יקים ארז דברי התורה  
הזאת לעשות אותם ואמר כל העם אמנ  
חברים כ'ו' ומה שטוענין הנוצרים מזה הפסוק באמרם  
הנה תורת משה מאררת כל מי שלא יקיים את כל מצות  
התורה ומצות התורה הן רבות מאוד עד כי אין שום אדם  
מכם יכול לקיים כלל המצות א"כ אתם כולכם ארורים :  
התשובה אין הכוונה בזה הפסוק שיהיה ארור כל מי שלא  
יקיים כל מצות עשה ולא תעשה הכתובות בתורת משה  
כדבריהם כי זרז אינו מן האפשר לשוכ אדם כי אפילו  
מרע"ה אע"פ ש'על ידו נחנה התורה ולא קם נביא כמוהו  
מ"ס לא קיים כלל המצות רק אותן אשר באו לידו בהיותו  
בח"ל אבל המצות הנוהגות בארץ לא קיומן לפי שלא  
באו לידו וכ"ש שאר בני ישראל שלא יהיו חייבים אם לא  
יקיימו המצות אשר לא תבואנה לידיהם ואפילו בבואן  
לידיהם ובהורכנן לפניהם אם יעברו על קצהן להגבורת  
האזהרה ואחר כך יתחרטו וישובו אל יי' בתשובה שלימה

## החוק אמונה למ

לא ילכו בדשרת הארורה כלל כי אדם אין צדיק בארץ  
אשר יעשה טוב ולא יחמא והתשובה היא צרי וטרפא  
למכאוב ומדוי החטאים ורעונות כלם הלא תראה דה"ע  
אע"פ שהמא בדבר אוריה החתי על מה שהתורה אוסר  
ושב בתשובה שלימה לא נתארר אלא נתברך מאת הש"י  
בכרכה שלימה ועולמית עד שכררת עמו ברית קיימת על  
המלכות אשר לא תופר לעולם כדכתיב ירמיה ל"ג כה אמר  
י' אם תפדו את בריתי היום וארצ בריתי הלילה ולבלתי  
היות יומם ולילה בעתם גם בריתי תופר ארצ דוד עכרי  
מהיות לו בן טולך על כסאו וגו' וכמוכז וכתו הועילה לו  
אפילו אחר זמן רב לורעו אחריו ולכל יתירה ויושבי  
ירושלים שנ' ל"ז ישעיה וגנתי על העיר הזאת להושיעה  
למעני ולטען דוד עבדי הנה יראה מזה בבירור כי מי שלא  
יוכל לשמור ולעשות קצת מהמצו' או רובן מפני שלא באו  
לידו וכן אפי' מי שיעבור על קצתן מתנכרות תאותו  
ואחר כך יתחרט ויתודה וישוב מחטאתו אינו נכנס בבלל  
הארורים ח' אבל יהיה ארור מי שלא יאמין בקצרת מן  
המצות שהן דברי אלקים חיים או שתהינה בעיניו קצרת  
מהמצות לבטלה וללא תועלת ולזה לא יקום ולא יקבל  
על עצמו לעשותן כאשר תבאנה לידו והוא בדרך קיימו  
וקבלו היהודים עליהם ועל ורעם אסתר ט' ולפיכך אמר  
הכתוב ארור אשר לא יקים את דברי התורה הזאת לעשות  
אותם ולא אמר ארור אשר לא יקיים או לא יעשה את כל  
דברי התורה כדבריהם להורות שכוונה היא על הפורק  
מעליו עול קצת מהמצות כי ממת שאמר לעשות אותם  
מודיע שהכוונה היא בשלא יקום ולא יקבל על עצמו  
לעשותן אפי' כשתבאנה לידו וכן במה שאמר הכתוב  
דברים כ"ח והיה אם לא תשמע בקול יי' אלקיך לשמור  
לעשות את כל מצותיו והקתיו אשר אנכי מצוך היום  
ובאו עליך כל הקללות האלה והשינוך אין הכוונה שלא  
ישמור ולא יעשה כלל המצות מבלתי שתחסר מהן אחת  
שתבאנה עליו הקללות אבל הכוונה היא שאם לא ישמע  
לקול יי' אשר הרצון בו כאשר לא ישמור ולא יעשה המצות  
להיותו בלתי נשמע לקול יי' ופורק מעליו עול מלכותו הנה

## חוק אמונה

אז תבואנה עליו כל הקללות האלה אם לא ישוב אחר כך  
 אל השם בתשובה שלימה וידוע כי באהבת יי' ארץ עמו  
 נתן להם את תורתו לא לתועלתו רק לתועלתם וטובתם  
 ולא הרבה המצות להכביד משאם כדי להענישם ולהוריד  
 נפשם לבאר שחת ח"ו רק להרבות שכרם ולהגדיל ביקרם  
 בע"ה כי אפילו בקיום מצוה אחת כהלכתה לש"ש יהיה  
 לאיש הישראלי חלק לע"ה ולפי רבוי קיום המצוות כן  
 ירבה שכרו ותגדל מעלתו לפני הש"י ולזה היה מר"ע  
 כוסף ותואב להכנס לארץ כדי שע"י קיום המצוות התלויות  
 בארץ יזכה למעלה יותר גדולה בע"הב \* מצורף לזה  
 שה"י ארורים הכתובים כפרשה ההיא שהם כנגד י"ב  
 שבטי ישראל כלם נאמרו על עבירות פרטיות הנעשות  
 בסתר כאשר ביאר בהתחלתם באמרו ושם בסתר כ"א  
 יעשה בגלוי יקבל עונשו בכ"ד ואמר מכה רעהו בסתר  
 להרמיו על המלשין שהכאתו נסתרת מהמוכה והוא כמו  
 מלשני בסתר רעהו תהילים ק"א וכדי שלא יובן על הככה  
 רעהו בידו שהכאתו נגלית לפיכך הוסיף לומר בסתר וכן  
 הבלתי מודה ומקבל על עצמו לעשות קצת מהמצוות  
 להיותן בטלים בעיניו ואת העבירה נ"כ מהעבירות  
 הנסתרים כמו העבירות הכתובים שם כללו של דבר  
 כוונת התורה באלו ה"ב הפסוקים להודיע לנו כי כאשר  
 העושה עבירה בגלוי הוא נענש בכ"ד של מטה כן העושה  
 עבירה בסתר יענש בכ"ד של מעלה ר"ל כי יהיה ארוך  
 ומקולל מפי הש"י אם לא יתחרט וישוב בתשובה שלימה  
 כאשר ביאר זה הענין באמרו דברים כ"ט הנסתרות לוי'  
 אלקינו והנגלות לנו ולבנינו עד עולם לעשות את כל רברי  
 התורה הזאת ואת היא הכוונה הנכונה בזה הפסוק באמת  
 ואמונה כפי מה שידוע לכל אנשי תבונה והנוצרים מועני'  
 כנגדינו מורה הפסוק בבלתי הבגרות הכוונה אכן לנו יש  
 למעין כנגד המענה הזאת כפי אמיתת כוונת הכתוב ממה  
 שמצינו כתוב בסוף והתיכת כל ספרי הא"ג ז"ל כי הנני  
 מעיד לכל השוכני דברי נבואות אלה הספרים אם יוסיף  
 מה על אלרי הדברים יוסיף האל עליו מכות הכתובות  
 באלה הספרים וכן הגורע מדברי ספרי הנבואה הזאת

יגרע לו חלקו מספר החיים ומעיר הקודש ומהבטחות  
הכתובות באלה הספרים עכ"ל וידוע ומפורסם לכל כי  
הנוצרים כלם הם נלכדים ברשת אלה הקללות לפי שהם  
מוסיפין וגורעין על ספרי הא"ג כגון שמוסיפים שביתת  
יום א' לשבוע במקום שבת מה שלא נצטוו עליו כא"ג ולא  
מישוולא משלוחיו וכגון שגורעין ממה שהוזהרו עליו בא"ג  
באקטא אפוסטלורום פרק פ"ו שלא לאכול את הדם  
והנחנקים מכ"ח והנה הם אינם נקיימים זאת האזהרה  
כלל ואוכלים הדם והנחנקים נב"ח כאשר יתבאר בפ'  
מ"ט מורה החלק הראשון וכן בפ' האחרון מהחלק השני  
מזה הספר :

**פרק יז** ומה שמוענים קצת מהחכמי הנוצרים  
באכרם שהקללות הראשונות הכתובות  
בפרשת אם בחקתי נאמרו על חורבן הבית הראשון וע"כ  
גתכו דברי נחומים כדכתיב ויקרא כ"ו וזכרתי את בריתי  
יעקב ואף את בריתי יצחק ואף ארץ בריתי אברהם אזכור  
והארץ אזכורוכן שם וזכרתי להם ברית ראשונים אשר  
הוצאתי אותם מארץ מצרים לעיני הנזים להיוות להם  
לאלקים אני יי' שהיו רומזים לזכירת ופקידת ברית שני  
שהיא הנאולה מגלות בבל אבל הקללות האחרונות שבפ'  
כי תבא נאמרו על חורבן בית שני ע"כ לא בא אזהרה  
נחמה לפי שלא תהיה גאולה לישראל מזה הגלות התשוכה  
להיות הקללות הראשונות אמורות על חורבן בית ראשון  
לכך זה הרבה בלתי מאמת מן הכתובים כי התוכחות שבאו  
בתורת כהנים בברית הראשון אף כי היו כעצם וראשונה  
על חורבן בית ראשון לפי שבו התחיל הגלות הוצאת נכלל  
ג"כ בהן החורבן בית שני ושאר צרות שעברו על ישראל  
בגלות וכן בקללות הכתובות במשנה תורה נזכרו כהן  
דברים מהחורבן בית ראשון כאשר הכתובים מורים ע"ז  
בלי ספק כי הנ"ל בקללות הראשונות ויקרא כ"ו אמר  
והשמת את מקדשיכם ל' רבים וא"א שיפורש כ"א על  
מקדש ראשון ומקדש שני וכן א"א לפרש מקדשיכם  
ארמונים כמו כי מקדש מלך הוא עכ"ז שהוא פירוש  
כמו ארמון המלך זה אינו לפי שכתוב בתורה ולא ארית

## חזק אמתה

פריח ניהוהיכם רומו לקרבנות הנקרבנים במקדשים ההם  
 וכן בקלות האחרונות דברים כ"ה יתנך וי' נקף לפי  
 אויבך בדרך אחד תצא אליו ובשבעה דרכים תנוס לפניו  
 וזה בלי ספק לא היה בבית שני כי שם נכרת יד היהודים  
 ועצמה גבורתם וכל יכולת הרומיים מאפס ותוהו נחשמו  
 להם כמו שסיפר יוסף בן גוריון פרק פ"ו והרומיים מעידים  
 ז"כ על זה בספריהם עדות כזוהא אבל נתקיים זה בבית  
 ראשון כאשר נתרעם ע"ז ישעיה הנביא כ"ב באמרו כל  
 קציניך נדרו יחד מקשרת אסרו כל נמצאי אסרו יחדו  
 מרחוק ברחו ועוד אם נאמר שהגלגול שנים נצטרך לו  
 שהנאולות גם כן שנים היו ר"ל נאולות בית שני והנאולות  
 העתידה ומיהאיש בעל שכל ואמין שהיה ענין בית שני  
 גאולה שלימה כי לא היה שם קיבוץ גלגול עשרת השבטים  
 כ"א מ"ב אלפים וש"ס איש מיהודה ובנימין שעלו מבבל  
 לירושלים ברשיון כורש מלך פרס ואפי' אותן שהיו בבבל  
 לא עלו כלם אבל רובם נשאר שמה וגם היות עולים  
 לירושלים לא היו שם בני חורין כי בהיותם שם היו עובדי  
 למדי ולפרס כדכתיב נחמיה ט' הנה אנחנו היום עבדים  
 שהארץ אשר נתת לאבותינו לאכול את פריה ואת טובה  
 הנה אנחנו עבדים עליה ותבואתה מרבה למלכים אשר  
 עליוה שנתת עלינו כחטאינו ועל גויותינו מושלים וגו'  
 ואחר כך עכדו זמן גדול ליונים ואחר כך זמן רב לרומיים  
 אע"פ שלפעמים היו מורדים בהם וממליכים עליהם מלך  
 ז' מ לא מלך ביניהם אדם מורע בזה דוד אשר לו יאתה  
 המלכות בזמן הנאולה כ"א חשמונאים שהיו משבט לוי  
 ומורע הכהונה ואחר כך מלכו עבדיהם ר"ל הורדוס ובניו  
 אחריו עד הורבן בית שני כמוזכר לעיל וכן לא היה בבית  
 שני לא ארון ובפורת וכזובים ולא אורים ותומים שכינה  
 צראה ורוח הקדש שמן המשחה ואש מן השמים אם כן איך  
 נוכל לומר שהיתה שם גאולה שלימה ובית המקדש אין זה  
 כ"א שנתן יי' אותם לרחמים לפני שוביהם והעיר את  
 רוח כורש מלך פרס לתת להם רשיון לשוב לירושלים  
 לבנות בית לעבוד שם את השם ית' ולצאת מתחת ידו  
 כאלו מלך ישמעאל המולך עתה בירושלים היה נתן



רשות ליהודים אשר בקצרת מדינות מלכותו לעליות  
 לירושלים לבנות בית לשם יי' בתנאי שיהיו תמיד  
 משועבדים אליו ולא יהיה מן הפלא אם לקצת הימים  
 ימדרו בו כן הויה ענין בית שני אבל תמיד היה בכלל  
 הגלות הראשון עם היות הבית אשר בנה הורודוס אחר  
 ששפך דמים רבים מישראל מחכמיהם וחסידיהם בית יפק  
 ונחמד ובנוי בעושר גדול אבל אין ספק שהורודוס אשר  
 בנה אותו היה משועבד אל הרומיים ומידם הוכלך וכל  
 זה יורה שהגלות הראשון הוא אשר התמיד מיום הורבן  
 בית מקדשנו ותפארתנו ע"י נבוכדנצר מלך בבל עד היום  
 הזה ואנחנו מה שלא נזכרה במשנה תורה הנחמה  
 וחקות הגאולה מיד אחר סיום התוכחות כאשר עשרה  
 בתורת כהנים הוא לפי שלא סיים עדיין דברי הכרית  
 כי מיד אחר זה אומר שקרא משה לכל ישראל להעבירם  
 פברית בהיותם נצבים לפני יי' כדברתי בדברים כ"ט  
 לעבדך בבית יי' אלקיך ובאלתו והוסיף עוד שמה בלות  
 הבית מלכד מר שהוכיר קורם לכך ואז אחר כל אלות  
 הבית מיד הוכיר הנחמה השלימה והגאולה הכללית  
 פדכתיב דברים ל' והיה כי יבאו עליך כל הדברים האלה  
 הברכה והקללה אשר נחתי לפניך והשבות אל לבבך בכל  
 הגוים אשר הריחך יי' אלקיך שמה ושבת עד יי' אלקיך  
 ושמעת בקולו ככל אשר אנכי מצוך היום אתה ובניך בכל  
 לבבך ובכל נפשך ושב יי' אלקיך ארצו שבותך ורחמך  
 ושב וקבצך מכל העמים וגו' אם יהיה נרחק בקצרה  
 השמים משם יקבצך יי' אלקיך ומשם יקדך והביאך יי'  
 אלקיך אל הארץ אשר יישו אבותיך וירשתה והטיבך  
 והרבך מאבותיך ומל יי' אלקיך את לבבך ואת לבב זרעך  
 לאהבה את יי' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך למען חיך  
 ונתן יי' אלקיך את כל האלות האלה על אויביך ועל  
 שונאיך אשר רדפוך ואתה תשוב ושמעת בקול יי' ועשית  
 את כל מצותיו אשר אנכי מצוך הו' והויתך יי' אלקיך בכל  
 מעשה ידך בפרי בטן ובפרי אדמתך ובפרי ארמתך  
 לטובה כי ישוב יי' אלקיך לשרש עליך לטוב כאשר שש  
 על אבותיך כי תשמע בקול יי' אלקיך לשמור מצותי

## חזק אמונה

וחזקתיו הכתובה בספר התורה הוה כי תשוב אלי' אלקיך  
 בכל לבבך ובכל נפשך : הנך רואה כי הפרשה הזאת  
 כולה עתידה לבא כי לא נתקיימו ייעודיה לא בבית ראשון  
 ולא בבית שני והיא כוללת כל הנחמות לפי שהיא מייעות  
 גאולתינו ופדות נפשינו שהיא הגאולה השלימה הכוללת  
 והנחמה האמיתית העתידה אשר אנחנו מקוים לה לא  
 כנחמה הנזכרת בתורת כהנים כי אין שם זכר גאולה ולא  
 שאר הבטחות הכתובות בזאת הפרשה רק זכירה לנו  
 רומות לזכירה ולפקידת בנין בירי שני שאע"פי שנפקדו  
 לעלות לירושלים מ"מ אפי' העולים שם לא נשתחררו  
 מעבדות האומות המושלות עליהם כפי מה שבארנו והנה  
 אחר שהוכחנו בראייה ברורה ואמיתית שאחר הקללות  
 האחרונות הכתובות במשנה תורה באו נחמות גדולות  
 וכוללות מבטחות הגאולה העתידה והכללית לישראל  
 בטלה טענת הטוענים כנגדינו ויתחייב א"כ בהכרח אפילו  
 לפירעת הטוענים שתהיה גאולה כללית ותשועה עולמית  
 לכל ישראל כפי מה שהורו הכתובים הנזכרים לעיל :  
**פרק יח** ומר' שטוענים הוצרים כנגד התורה  
 האלקית באמרם שתורת משה לא באה  
 להנחיל לשומריה ההצלחה הנפשית הקיימת רק הצלחת  
 הגופיות ההולפת לכד כמבואר בפרשת בחזקתי לפיכך לא  
 תמצא בתורת משה ובדברי הנביאים בשום מקום ייעוד  
 גמול הנפשות ועונשן רק ייעודי הטובות הגשמיות והפנן  
 לבד : התשובה : מר' שיעדה התורה האלקית ברוב  
 המקומות הגמול הנפשי הוא בעבור שהאדם מורכב מב'  
 חלקים ר"ל מנוף ונפש והמצות ג"כ נחלקים לשני חלקים  
 והם מצות מעשיות ומצות שכליות אשר א"א אלא בנזק  
 ובנפש לקיימן לפיכך ייעדה התורה לנזק הגמול הנפשי  
 בבירור ובאריכות דברים לפי שהתענינים הגופיים נראים  
 ומורגשים לכל האנשים ככל החמשה חושים ובהיות  
 שהתענוג הנפש אינה מושג ומורגש לכל בחושים הגופיים  
 בעידם בע"ה רק הו"א מושג בשכל לבד להיות סגולתו  
 לפיכך ייעדה התורה לנפש גמול הנפשי ג"כ כמקומור  
 דבים אבל בקרי' מופלג בלתי איכות דברים מצורף לזה  
 ששלימת

## חוק אמונה      מב

ששלימת הגוף הוא השלימות הראשון ושלימות הנפש  
הוא שלימות האחרון ולא יזכה האדם לשלימות הנפש כ"א  
ע"י שלימות הגוף כי בהיות האדם רעב או חולה או מצטער  
לא יוכל לעשות רצון בוראו כלל לפיכך ייעדה התורה  
למקומי המצות להרבות התכונות ולהבריא הגופות  
ולהסיר מהם כל צרות והתלאות כדי שבהיותם בריאים  
בשלום ובהשקט יוכלו לעבוד את הש"י עבודה שלימה  
ובאמצעותה יזכה להצלחת הנפשות שהיא חיי הע"ה  
הלא תראה בפרשת בחקותי אחר שיעלה התורה הטובות  
הנשמיות ברבוי דברים ואז לא תשקוט גם כן מלהרמיו  
הטוב הרוחניות כדכתיב ויקרא כ"ו ונתתי משכני בתוכם  
ולא תנעל נפשי אתכם וחתהלכתי בתוכם והייתי לכם  
לאלקים ואתם תהיו לי לעם • וכן בשאר עשיית מצות  
המילוד תמצא אחר שיעד הש"י לאברהם אבינו ע"ה  
ולזרעו אחרי ייעוד הטובות הנשמיות בבירור ייעד  
הטובות הרוחניות ברמו באמרו בראשית י"ז להיות לך  
לאלקים ולזרעך אחר כך • ואחר כך אמר עוד שם והייתי  
להם לאלקים וכן יעקב אבינו ע"ה באמר ובחתימת נדרו  
בראשית כ"ח והיה יי' לי לאלקים רמו לטובה הרוחנית  
הזאת כאשר זה ידוע למכנים ולא לכר באלו הפ' אלא גם  
כמעט בכל התורה כולה תמצא זכרון הטוב הנפשי  
וכברט כמה שהזכירה היות שיכנתי ית' בתוכינו והדיבוק  
הזה תמיד עמנו לא יסור ממנו כמו ע"י מעשה המשכן וכליו  
וכל עבודתו בקרבנו איש כלם היו לכפרת נפשות וטהרתן  
לא לענון אחר ואם כן איך יוכלו המוענים להתעלם  
מראות חוק הדבוק האלקי הזה וההצלחה הנפשית  
המצויה לאישי אומתנו בעוד נפשותינו קשורות בחומר  
העכור הזה כ"ש שיהיה זה אחר הפרץ מהחומר שהוא  
דבר מחויב מעצמו שאחר שתזכרה הנפש לשוב למעונה  
תדבק לאלקים אשר נתנה ובסיבת הדביקות דגשלא הזה  
שיש בינו ית' לאימה הישראלית קראם בנו בכור ובחיריו  
ואוהביו והשוקיו וירושיו חלקו והכל נחלתו ענין וסגולתו  
וטעם סגולה הוא כמו וסגולת מלכים קהלת ב' שהוא דבר  
יקר ונחמד שלא ימצא אחר כמותו שהאדם אוהבו מאוד

# הזק אמונה

אצלו אצלו להתפאר בו יותר משאר ממונו והענין הנפלא  
הזה ביארו מרע"ה והודיע שהאומה הישראלית הנקראת  
בנים לסקים הם הנאהבים לאביהם שבשמים והדברים  
בו בחייהם ובמותם לא נפרדו באמרו דברים י"ד בנס  
אתם לוי' אלקיכם לא תתגדדו ולא תשימו קרחו בן  
עוניכם למת כי עם קדוש אתה לוי' אלקיך ובך בחר  
להיות לו לעם סגולה מכל העמים אשר על פני האדמה  
והרצון באלו הפסוקים הוא שאין ראוי להתאבל ולהצטער  
יותר מראי על מיתות הנופות אחר שאתה עם קדוש לוי'  
אלקיך ונבחר לסגולה מכל העמים ר"ל שנפשותיו  
מוסגלות להרבך בו ולהיות לפניו לנצח שאל"כ היה ראוי  
להצטער יותר כי יותר ראוי להתאבל על בן מלך עשרת  
מעל בן איש פחות וכן באמרו הכתוב ויקרא י"ח ושמרתם  
את הוקתי ואת משפטי אשר יעשה אותם האדם והי בהם  
אני יי' אינו מרמו לחיים הנופלים כלל לפי מה שנראה  
בחוש כי שומרי המצוות אינם מאריכין ימים על האדמה  
יותר מהעובדים עליהם רק על חיי הנפש הכתוב מדבר :  
והנה הטוענים ואת היא דעתם שהאדם הראשון בטרותו  
את פי יי' נההיב מיתה נפשית כאמרם כי ביום  
אכלך כמנו מות תמות הרצון בו מיתה נפשית לא זולתה  
אם כן יתהיב מזה המאמר שכני ישראל בעשותם מצות  
הש"י הכתובות בתורה יזכו לחיים הנפשי' ויהיה אכ"נ  
מאמר אשר יעשה אותם האדם והי בהם תיקון מיוחד  
לכאמר כי ביום אכלך כמנו מות תמות כאשר בארנו בפ'  
י"א : ויתבאר עוד בדברי הא"ג שכתב פיול לרומיים פ'  
ה' וכן וזה הענין מכואר ממ"ש סר"ע בחתימת שירת  
האוינו דברים ל"ב שימו לבבכם לכל הדברים אשר אני  
מעיד בכם היום אשר תצום את בניכם לשמור לעשות  
את כל דברי התורה הזאת כי לא דבר רק הוא מכם כי הוא  
חייכם וכדבר הזה תאריכו ימים על האדמה וגו' הנה  
תראה איך באמרו זה תרמו לשני מיני השכר המושגים  
מצד התורה האלקית והם השכר רוחני והשכר הגשמי על  
הרוחני אמר כי הוא חייכם ועל הגשמי אמר וכדבר הזה  
תאריכו ימים על האדמה וגו' והקדים המוכח הרוחני

אע"פ

אע"פ שהיא באה לאדם באהרונה למעלתה על המוכרת  
 הגשמות וכן בחתימת ברכתו ביאר זה הענין באמרו  
 הברים ל"ג אשריך ישראל מי כמוך עם נושע ביי' וגו'  
 והכוונה בזה הפסוק היא שהצלחות הגופיות והמלכיות  
 הנזכרות בפסוקים הקדומים כגון צחוק האויבים ורכי  
 התבואות אינן אושר אמיתי לפי שהן נמצאות גם בשאר  
 האומות אבל האושר האמיתי הוא ההצלחה והתשועה  
 הנפשית אשר אין שום אומה בעולם הזה זוכה אליה  
 זולת אומת ישראל לפיכך אמר אשריך ישראל מי כמוך  
 עם נושע ביי' ד"ל היש בענין יסע"ה נושע ביי' כמוך ומ"ש  
 אחר כך מנן עורך הרצון בו שלא יחשבו שהזוכים לתשועה  
 הנפשית לא יזכה לגופנית כי באמת עם היוה"ך נושע ביי'  
 ג"כ הוא ית' יהיה מנן עורך והוא בדרך מ"ש המשורר  
 ישראל בכתב ביי' עזרם ומננם הוא ומ"ש ואשר חרב גאותך  
 הוא בדרך כי לא נחרב ירצו ארץ וגו' וכן גם על העונש  
 הנפש הרמז באמרו ויקרא כ"ב אמר אליהם לדורותיכם  
 כל איש אשר יקרב ככל זרעכם אל הקדשים אשר יקדשו  
 בני ישראל ליי' ומכאן עליו ונכרתה הנפש ההיא מלפני  
 אני יי' כי באמרו מלפני רומז שהנפשות מכקום קדוש  
 באות ושם אם תזכרה שבות וכן באמרו שם כ"ג כי כל  
 הנפש אשר לא תענה בעצם היום הזה ונכרתה מעמיה  
 ואמר עוד וכל הנפש אשר תעשה כל מלאכה בעצם היום  
 הזה והאבדתי את הנפש ההיא מקרב עמה הרצון בהם  
 שלא תהוה ונתאסף הנפש ההיא עם נפשות הצדיקים  
 הנקראים עמיו הפך פ"ש הכתיב בצדיקים בראשית כ"ה  
 ויאסף אל עמיו אשר הרצון בו שנאסף ונתחבר עם רוחות  
 הצדיקים והראייה ע"ז שהכתוב אינו מדבר על הנפשות  
 בפה שכתוב כמר"ע דברים ל"ב והאסף אל עמך כאשר  
 מת אהרן אחיך בהר ההר אבל האסיפה היא נאמרת על  
 הנפש כמו כבוד יי' ואסף ישעיה נ"ח והנה בלעם אע"פ  
 שהיה נביא האומות בראותו ככח נבואתו שהאומות  
 ישראל לא די שהם מושגחים מהש"ת השגחה העצומה  
 בע"ה אלא שגם אחרי מותם יש להם אחרית מות וחקור  
 פי הכס הנחלים חיי הע"הב לפיכך החפלה על עצמו  
 שיוזכה

## חזק אמונה

שיוכה אל מעלתם בהצלחתם הנפשית אשר היא אחי  
המות והוא שאמר במדבר כ"ג תמות נפשי מות ישרים ותחי  
אחריתי כמוהו כאשר זה הענין מבואר למבינים וכך דה"ע  
בספר תהלותיו חסיד לא יחשה מדונו  
ואת ההצלחה הנפשית אשר היא מתחייבת  
משמירות מצורת התורה האלקית והתפלל עליה  
באמרו תהילים י"ט תורת יי' תמימה משיבת נפש עוד שם  
כ"ז לולא האמנתי לראות בטוב יי' בארץ חיים שם קו'  
כי הצלת נפשי ממות את עיני מן דמעה ארץ רגלי כדח  
אתהלך לפני יי' בארצות החיים ושם כ"ו אל תאסוף עם  
חטאים נפשי וגו' ושם ט"ז כי לא תעווב נפשי לשאול לא  
חתך חסידך לראות שחרת תודיעני אורח חיים שונע  
שמהות את פניך נעימות בימיך נצח ושם מ"ט אך אלקים  
יפדה נפשי מיד שאול כיוקחני סלה ושם כ"ה מי זה האיש  
י"א יי' יורנו בדרך יבחר נפשו בטוב תלין וזרעו יוש  
ארץ ושם ל"א מה רב טובך אשר צפנת ליראוך וגו'  
ושם ל"ז מר יקר חסדך אלקים ובני אדם בצל כנפין  
יחסיון ירוין מרשן ביתך ונחל עדניך תשקם כי עיך מקור  
חיים באורך נראה אור שם ע"ג מי לי בשמים ועמך לא  
חפצתי בארץ ורבים כמו אלה ושלמה בנו חרחיב נקבי  
משכיות התפוח ויתר באמרו קורחל ג' מי יודע רוח בני  
אדם העולה היא למעלה ורוח הכהמה היוורת היא למטה  
בארץ ואמר שם י"ב וישוב העפר אל הארץ כשהיה והרוח  
תשוב אל האלקים אשר נתנה ובמשלי י"א בכות אדם  
רשע תאבד תקוה ותוהלת אונים אכזר ושם י"ד ברעתו  
ידחה רשע וחוסה כמותו צדיק ואמר שם כ"ג אל יקנא לבך  
בחטאים כ"א ביראת יי' כל היום כי אם יש אחרות  
וחקות לא תכרת ואמר עוד שם כ"ד כן דעה חכמה  
לנפשך אם מצאת ויש אחרות ותקותך לא תכרת וזולתם  
וכן ישעיה הנביא אמר מ"ה ישראל נושע ביי' תשועת  
עולמים וגו' וזה המאמר ביאור למאמר כרע"ה שאמר  
אשר יך ישראל מי כמוך עם נושע ביי' תשועת עולמים ר"ל  
שהתשועה הנפשית אינה מהטובות החולפות אבל היא  
תשועת עולמית ר"ל תשועה קיימת ונצחית לפיכך אמר  
לא

לא תבושו ולא תכלמו עד עולמי עד ואמר גם כן על בעל  
תשובה שמת ישעיה נ"ו • דרכיו ראיתי וארפאהו ואנחהו  
ואשלם ניהומים לו ולאכליו כי אחר שהזכיר ולאכליו יורה  
שעל המת הוא מדבר ומ"ש דרכיו ראיתי וארפאהו רפואת  
נפשות ר"ל אסלח לעוניו • והוא כמותהילים מ"א רפאה  
נפשי כי הטאתי לך • וכך ישעיה ו' ושב ורפא לו ואחרי  
סליחות עונותיו אנחהו בדרך כל הארץ וכו' אשלים  
ניהומים לו ולאכליו והנהומים לו הם חיי הנפש בע"ה  
ולאכליו נ"כ שיקבלו תנהומין כשידעו שאחרי מותו יזכה  
לרב טוב הצפון לצדיקים בעולם הנשמות • וכמו כן ייעד  
שכר טוב לצדיק באמרו ישעיה נ"ח או יבקע כשהר אורז  
וארכתך מהרה תצמח והלך לפניך צדקך כבוד יי' ואספך  
אל מקום הכבוד ר"ל כשתמות ילך לפניך צדקך לעולם  
הנשמות ואז כבוד יי' ואספך אל מקום הכבוד אשר נפשות  
הצדיקים צורות שם בצרור החיים הנצחיים • וחתם  
הפרשה ההיא באמרו שם אז תתענג על יי' וגו' הרצון כי  
הוא תענוג נפשי בעולם הנשמות בהיותה צרורה בצרור  
החיים את יי' אלקיה • והוא אשר אמרה אביגיל לרוד  
שמואל א' ב"ה והיתה נפש אדוני צרורה בצרור החיים את  
יי' אלקיך ועל ההיפך שהוא עונש נפשות הרשעים אמרה  
ואת נפש אויבך יקלענה בתוך כף הקלע • ואמר יחזקאל  
הנביא י"ח והרשע כי ישוב מכל חמאתו אשר עשה ושכר  
את כל הקותי ועשה משפט וצדקה חיה יהיה לא ימור  
ואמר שם וכשוב רשע מרשעתו אשר עשה ויעש משפט  
וצדקה הוא את נפשו יהיה ויראה וישוב מכל פשעיו אשר  
עשה חיה יהיה לא ימות ואמר שם כ' ואתן להם את  
חקותי ואת משפטי הודעתי אותם אשר יעשה אותם  
האדם והי בהם • הנך רואה שעל חיי הנפש הנביא  
מדבר והם החיים הנצחיים אשר אין מות אחריו ואלו  
החיים האמתיים כיון אד"הו איוב ל"ג להשיב נפשו מני  
שחת לאור כאור החיים • וזכירה הנביא ג' אמר כה אמר  
יי' צבאות אם בדרכי חלך ואם את משמרת תשמור וגם  
אתה תדין ארץ ביתי וגם תשמור את חצרי ונתתי לך  
מהלכים בין העומדים האלה הנך רואה שיועוד השי"ת  
ליתעש



## חוק אמונה

ל'יהושע בן יהוצדק בשכר שמירת המצות ומעשים טובים  
קיום והצלחת הנפש בעולם הבא בהיותה מתהלכת בין  
המלאכים שעוסקים לשנוי תמיד בדרכיב שרפים עוטרם  
ממעל לו וגו' ואשר היא אל הנבוא י"ב דרכים משיני אדמת  
עפר יקוצו אלה לחיי עולם ואלה לתרפות לדראון עולם  
והמשכילים יזהירו כזהר הרקיע ומצדיקי דרכים ככוכבי  
לעולם ועד • לא הן הפסוקים הנמצאים בתורה ובנביאים  
ובכתובים המייערים השכר הרוחני ר"ל גמול הנפשות  
לצדיקים וכן העונש לנפשות הרשעים ויש עוד פסוקים  
אחרים והאיות רבות אחרות בתורה האלקית ובדברי  
הנביאים והמדברים ברוח הקודש על התצלחה הרוחנית  
הזאת ועל ההפכה ולא כתבנו פה ליראת האויכות כי טה  
ע כתבנו דיהוא ויותר מדי לבטל דברי הטוענים שאומרים  
שלא נמצא בתורת משה ובדברי הנביאים בשום מקום  
ייעוד הנפשות ועונש • ואחיה דע לך :

## פרק יט

זסה שמוענין הנצרים עוד כנגד התור'  
הצ'קית באמרם שתורה משה לא היתה  
נצחית רק זמנית עד בא ישו אשר במל' ונתן קץ וסוף  
לתורת משה וצוה לתלמידיו ולבל הנקראים בשמו התורה  
תחדשה אשר עשה אותם. חפשי מכל המצות והאזהרות  
הכתובות בתורת משה והפכה בזה לפי שהיו בה משפטי  
מות לא כתורה החדשה שהיא תורת הסוד וכן היא קלורת  
השמירה מאוד הפך תורת משה שהיתה כבדה במצות עד  
פי אין שום אדם יכול לשמור אותה כהוגן וע"כ אפילו  
המצו' היותר עקוריות הכתובות בתורת משה במצות מילה  
ומצות שבת לא היו נצחית רק היו זמניות עד זמן ישו הנוצרי  
פי מיד אחרי בואו בטלה ונקבעה דטבילה תמורת המילה  
וכן נתן להם יום ראשון תמורת יום השבת • התשובה  
אין האמת אתם גם כזאת הטענה כי אפי' הא"נ שלהם  
סותר דבריהם כי מצינו במטיאש פרק ה' מפסוק י"ז ואילך  
מאמר ישו לתלמידיו וז' אל תחשבו שבאתי לבטל התורה  
או הנביאים לא באתי לבטל כ"א לקיים באמרת אני אומר  
לכם כיאע"פ שיבוטלו השמים והארץ מ"ט אפי' אור  
אחת או נקודה אחת מן התורה לא תבוטל אלא תקיים

## חוק אצונה מה

א"כ מי שיבטל אפילו מצוה אחת מן המצוות הקטנות וילמד  
לאחרים לעשותן הוא יקרא קטן בכלכות שמים אבל מי  
שיתעשה המצוות וילמד לעשותן הוא יקרא גדול במלכות  
שמים עכ"ל והנה הם בעצמם כוודים גם כן שישו ותלמידיו  
ושלוחיו היו נמולים ואפי' אחר זמן ישו פויל שלוהו מל  
את תלמידיו טימוטיאוס כאשר כתוב באקטא אפוסטולורום  
פרק י"ו פסוק ג' \* וזה הענין מורה שלא בטלה התורה  
כדבריהם אפילו אחר זמן ישו וכן גם דעבת קיימו אותו  
ישו וכל תלמידיו ואחר ישו בכמו חמש מאות שנה בא  
אפיוור אחד וצוה לשמור יום ראשון במקום יום השבת  
כמבואר בקרונקי בצמח דוד והנה יום השבת עצמו קדוש  
בכח אלקי לא מצד המנוחה לכד כהנחה הנמוסית כאשר  
אמר הכתוב שמורת י"ו ראו כי יי' נתן לכם השבת  
ע"כ הוא נותן לכם ביום הששי לחם יומים וגו' כלומר  
בהיות יורד בששת ימי השביע ולא ביום השבת להיותו  
יורדת בששי לחם יומים היה אות מורה על קדושת יום  
השבת בעצמו ושהוא מאת יי' מן השמים ועל כן א"א לשום  
אדם לבטלו וכל שכן שמצות השבת היא מצוה אחרת  
מעשרת הדברות שגם הם מורים שא"א היות בהם שום  
בטול אבל נראה שכוונת הנוצרים כלם הם לעקור תורת  
מר"עיה מסכרת עצמם שהרי לא צוה על זה לא ישו ולא  
תלמידיו ואם עשה אותם ישו הפשי בכלל המצוות הכתובות  
בתורת משה כדבריהם אם כן למה צוה לשמור קצתן כנון  
בכוד אב ואם ואהבת רעהו ונתינת הצדקה וכן להזהר  
מרציחה וניאוף וגנבה ועדות שקר כדכתיב במטיאש פרק  
י"ט מפסוק א' ואילך וכן למה האפוסטולי אסרו הפסילים  
ואסוריעריות ואכילת הנחנקים והדם כדכתיב באקטא  
אפוסטולורום פרק ט"ו פסוק כ' ופרק כ"א פסוק כ"ה ומ"ש  
שתורת משה בטלה לפי שהיו משפטי מות לא כתורת ישו  
שהיא תורת חסד אם כן למה גור פויל להרוג הנושא את  
אשת אביו כדכתיב בכתב ראשון לקורינטי פרק ה' מפסוק  
א' ואילך וכן עוד היום הנוצרים כלם עושים את הרוצה  
והנואף והגונב ממון וזולתם במשפטי מות ולפי הוראות  
הורת משה אין הגונב ממון חייב מיתה כדכתיב שטות כ"א

## חזק אמונה

ונגזר איש ומכרו ומצא בידו מות יומת וכן מה שאומרים  
 שתורת ישו היא קלת השמירה היפך תורת משה שהיא  
 כבירה השמירה במצותיה וכו' אין האמת כדבריהם שהרי  
 מצונו במטיאש פרק י"ט פסוק כ"א שאמר ישו לחלמידיו  
 אם תרצה להיות חכים לך מכור נהלתך ותן צדקה לעניים  
 וכן בלוקס פרק י"ח פסוק כ"ב אומר כל מה שיש לך מכור  
 ופזר לעניים הגר רואה שתורת ישו גזרת לתת כל נהלתו  
 זכר מה שיש לו לעניים אבל תורת משה גזרת לתת  
 עשירות חבואה לבד ושארית הנחלה כולה לבעלה עמט'  
 חלקי התבואה וזה הענין מורה שתורת משה אינה כבירה  
 במצותיה כדבריהם אבל היא באה לתועלת גופותינו  
 ונפשותינו וכן אחר שהם נעשים חששים מכלל מצוות  
 תורת משה אם כן למה הם מתנהגים בקצת דיני העריות  
 ואוסרים לקחת הששה שארים ר"ל האם ואשרת האב  
 והאחות ואשת האב והבת ואשת הכן אבל כשאר הקרובים  
 אינם מתנהגים לפי הוראות התורה האלקית הנתונה לנו  
 ע"י מר"ע לא לפעמים ואסורים המותר ולפעמים מתירין  
 האסור לא כהוראות תורת משה בלתי שום יסור אשר  
 ישענו עליו רק מסברת עצמם כי בא"ג לא נמצאת ע"ז  
 שום הוראה כלל וכן אם בטלו המשפטים שנין אדם  
 לחבירו הנתובות בתורת משה כדבריהם א"כ למה לא  
 מתן להם ישו בתורתו משפטים אחרים תמורתם כי  
 הנוצרים עוד היום מתנהגים בקצת המשפטי לפי הוראות  
 תורת משה ובקצתם מתנהגים במצות אנשים ר"ל במשפטי  
 הקיסר ובמשפטי מירבורג ולפיכך סטאטוטישל אלו  
 ארצות ר"ל של ארץ פולניא ושל ארץ ליסווא משתנים  
 ומתחלפים בהחלפות מניחיהם כי בכל ייעוד הם מצטרפים  
 לתקנם ולמלא חסרונם להיות מונחים מחסרי הדעת  
 ולהיות תורתנו האלקית נתונה מהחכמה העליונה והיא  
 תמימה ושלמה בתכלית אלא להמצא בה כיטול והתחלפו  
 ושינוי והסרון חוספות וגרעון כדפתיב דברים ר' לא  
 יתוסיפו על הדבר אשר אנכי מצוה אתכם ועוד כתוב שם  
 י"ג את כל הדבר אשר אנכי מצוה אתכם אותו תשמרו  
 לעשות לא תוסיף עליו ולא תגרע ממנו וכתוב שם ד' ומי

מצי גדול אשר לו הקים ומשפטים צדיקים ככל התורה  
 הזאת אשר אנכי נותן לפניכם היום וכת' שם ושבת עד  
 יי' אלקיך ושמעת בקולו ככל אשר אנכי מצוך היום אחת  
 ובניך בכל לבבך ובכל נפשך : ועוד כתוב שם ואתר  
 תשוב ושמעת בקול יי' ועשית את כל מצותיו אשר אנכי  
 מצוך היום וכתוב גם שם כי תשמע בקול יי' אלקיך לשמור  
 מצותיו והקיותי הכתובה בספר התורה הזה וגו' וכן כתוב  
 שם ל"ג חורה צוה לנו משה מורשה קהלת יעקב ואמר  
 המשורר תהילים י"ט תורת יי' חכימה נשיבת נפש עדות  
 יי' נאמנה מחכימת פתי פקודי יי' ישרים משכחי לב מצות  
 יי' ברה מאירת עינים יראת יי' טהורה עומדת לעד כשפשו  
 יי' אמה צדקו יהדיו ועור אמר שם קי"א מעשי ידיו אמת  
 ומשפט נאמנים כל פקודיו סמוכים לעד לעולם עשויים  
 באמת וישר ואמר עוד שם קי"ט ואשמרה תורתך תמיד  
 לעולם ועד וחתם הנבואות כולם באמרו מלאכיד' זכר  
 תורת משה עבדי אשר צויתי אותו בחורב על כל ישראל  
 חקים ומשפטים הנך רואה מאלו הפסוקים כי התורה  
 האלקית לגדל שלימותה וישרה עליה אין להוספה וממנה  
 אין לגרוע אפילו דבר אחד וכ"ש לבטלה או להחליפה  
 באחרת וכן מס' הכתוב ושמעת בקולו ככל אשר אנכי  
 מצוך היום וכן ועשיתם את כל מצותיו אשר אנכי מצוך  
 היום הודיע כי לא יחליפו בתורה אחרת ומס' ש' אחר כך  
 פי' תשמע בקול יי' אלקיך לשמור מצותיו הכתוב בספ' התור'  
 הזה ביאר נ"כ בתכלית הביאור כי ההבטחות והויעודים  
 הטובים המיועדים בפרשה הזאת התקיימה כאשר  
 נשמר המצות הכתובות בתורת משה ולא בזולתה והוא  
 אשר אמר עליהן אשר אנכי מצוך היום וזאת ראיה  
 האמיתית שזאת התורה הסצויה עתה בידנו לא תומר  
 ולא תשתנה לעולם : וכן באמר הכתוב חורה צוה  
 לנו משה מורשה קהלת יעקב הודיע שאין הפסק והקיץ  
 מגבל לתורת משה כדברי הנוצרים כמו שהירושא אין לר' <sup>ל</sup>  
 הפסק דור אחר דור אך היא לדורי דורות בלי הגבלת זמן  
 ר"ל כי תורת משה תהיה מורשה לקהלת יעקב כי הם  
 ינחלוהו וישמרו אותה לדורות עולם כדכתיב דברים ל"א

## חזק אמונה

כי לא תשכח מפי ורעו ומה שלא אמר מורשה בית יעקב  
 או ורע יעקב רובו יתהיה התורה מורשה לא לבני יעקב  
 לבדם אלא גם לכל הנקתלים אליהם מהגרים שהם בני  
 נכר הנלוים על יו' לשרתו כדכתיב ישעיה נ"ו ובני הנכר  
 הנלוים על יו' לשרתו ולא הכה את שם יו' להיורש לו  
 לעבדים כל שוכר שבת מחללו ומחזיקים בביתו אשר  
 עליהם אמר הכתוב ישעיה י"ד ונלוה הגר עליהם ונספחו  
 על בית יעקב ומ"ש נאמנים כל פקידיו סמוכים לעד  
 לעולם רובו גם כן שהמצוות התוריות הן נצחיות לעד  
 לעולם כי מאמר לעד ולעולם מורה לנצחית שאין לה  
 הפסק כלל כדכתיב תהילים קמ"ח ויעמידם לעד לעולם  
 חק נתן ולא יעבור וכמו כן באמרו ואשמה תורחך חמור  
 לעולם ועד רובו על הנצחיות ולא לזמן בהכרח לפי שמצינו  
 שמות ט"ו יי' יכולך לעולם ועד וכך מ"ש אחרון הנביאים  
 מלאכי בכתיתם דברי הנבואה מפי ה' יזכרו תורת משה  
 עבדי אשר צויתי אותם בחורב על כל ישראל חקים  
 ומשפטים הודיע גם כן שלא תהיה לעולם תורה אחרת  
 זולת תורת משה שנתנה בהר סיני הנקרא נ"כ הר חורב  
 וכן החכם הנוצרי שימון כורני בספרו הנקרא איברוני כתב  
 שהתורה האלקית הנתונה לישראל ע"י משה בחורב היא  
 תמימה ונצחית ואין תורה אלקית אחרת זולתה וכי  
 האומרים שהתורות שתיים האחת תורת משה והשנייה  
 להבדיל תורת ישו הם טועים כי לא נתן ישו תורה אבל  
 צוה לשמור תורת משה והאריך שם בראיות נבואיות  
 ושכליות כאשר תראה בדף ל"ט ובדף מ"א וכן בשאר  
 מקומות מהספר שהוא :

## פרק ב

והלכו בגוים רבים ואמרו לכו ונעלה אל  
 הר יי' אל בית אלקי יעקב ויורנו סדרכו  
 ונלכה בארחותיו כי מציון תצא הורה ודבר יי' מירושלים  
 ישעיה ב' מה שמוענין הנוצרים מזה הפסוק וכן ישעיה  
 נ"א מפסוק הקשיבו אלי עמי ולאומי אלי האוינה כי  
 הורה מאתי תצא ומשעמי לאור עמים ארגיע באמרם הנה  
 ישעיה חנביא באלו הפסוקים נבא על התורה החדשה  
 אשר היא תורת ישו הנוצרי כי ידוע שתורה משה נתנה

בהר סיני אבל ישו נתן התורה החדשה בציון \* התשובה  
 אין טענתם וארץ טענה גם כן לפי שכבר הוכחנו בפרק  
 הקודם כראיות אמיתיות שתורת מר"ע היא תמימה  
 ונצחית כי אין תורה אחרת מהשם וולתה וכמו כן אין להם  
 עוד וסיוע מאלו הפסוקים כי אין הכוונה באלו הפסוקים  
 שתנתן תורה אחרת מהש"י כפי סברתם הנבערה אבל  
 הרצון בהם שמציון תצא תורה ר"ל הוראה והוכחה לכל  
 האומות ע"י מלך המשיח האמיתי המקווה כדכתיב ויורנו  
 מדרכיו ונלכנה באורחתיו והמורה הוא המלך המשיח  
 כדכתיב ושפט בין הגוים הרצון בו השופט הוא מלך  
 המשיח וכמהו בראשית מ"ח ויאמר ליוסף הנה אניך  
 חולה ר"ל האומר וכן שם ויגד ליעקב ויאמר ר"ל להמניח  
 והדומים להם וכן ישעיה מ"ב ב' הן עבדי אתמך בו ר"ל  
 שהשופט והמורה הוא המלך המשיח כדכתיב משפט  
 לגוים יוציא ולתורתו איום ייחלו וכן באסרו כי תורה מאתי  
 תצא ומשפטי לאור עמים ארגיע הרצון בו אפי' ע"י מלך  
 המשיח ומ"ש שופט בין הגוים והוכיח לעמים רבים וכתתו  
 חרבותם לאתים וכו' הרצון בו אם תהיה מלחמה בין גוי  
 לגוי או תביעות ביניהם יבאו למשפט לפני מלך המשיח  
 שיהיה ארון על כל העמים והוא יוכיח וישפט אותם  
 ויצדוק הצדיק והרשע את הרשע ויעשה שלום ביניהם  
 ולא תהיה מלחמה בין עם לעם וע"כ לא יצטרכו לכלי  
 מלחמה ויכתתו אותם לעשות כלים לעבודת האדמה כמו  
 שנאמר וכתתו חרבותם לאתים והניתותיהם למזמרות לא  
 ישא גוי אל גוי חרב ולא ילמדו עוד מלחמה ויהיה אם כן  
 פירוש כי מציון תצא תורה וכן כי תורה מאתי תצא הרצון  
 בו הוראה וכן ולתורתו איום ייחלו פי' ולהוראתו והראייה  
 ע"י הפירוש כמה שכתוב במשלי שלמה א' שמע בני כוסר  
 אביך ואל תטוש תורת אבך אשר הרצון בו הוראת אבך  
 וכן תרגמה גם שימן בודני בהעתקתו בספר משלי וכמהו  
 שם ג' בני תורתי אל תשכח ומצותי יצור לבך וכן שם כי  
 לקח טוב נתתי לכם תורתי אל תעזבו הרצון בהם הוראתי  
 לפי שא"ל לומר ששלמה המלך ע"ה או אחת מנשיו כתבו  
 תורה אחרת וולת תורת משה כאשר גם מרטין צחויץ  
 אע"פ

## חזק אמונה

אע"פ שהוא טוען כנגדינו בזה הדרש הוכרח להודות לזה  
הענין בספר דיאלוגו שלו דף פ"ה באמרו שלמה קורא הן  
הוראות האם וכל ההוראות הכתובות בספר משלי כשם  
תורה הנך רואה. שכן שום ראיה לנוצרים גם מאלו  
הפסוקים הנזכרים בטענה זאת לחייב התורה אחרת וזל  
מר"ע כאשר הוכחנו באר הטיב בפרק הקודם :

**פרק כא** לכן יתן אדוני הוא לכם אות הנה העלמה

הרה ויולדת בן וקראת שמו עמנו אל ישעיה ו' :

ומה שמביאים ראיה על אמונתם מזה הפסוק באמרו

הנה הנביא ייעד שישינו נוצרי נולד מנערה בתולה כבנות

בני ישראל בלתי זיווג האנושי אלא ברוח הקודש כפי מה

שכתוב בא"ג במטיאש פ"א : התשובה גם פה טוענים

הנוצרים בסברתם כי העלמה הנזכרת בזה המקום אינה

בתולה כדבריהם אלא עלמה כמו נערה כי במקום והיה

הנערה אשר אומר אליה בראשית כ"ד אמר שם אחר כך

והיה העלמה היוצאת לשאוב ואמרת אליה וכמו שנערה

תאמר על הבתולה ועל הבעולה על הבתולה בראשית כ"ד

ותרץ הנערה ותגד לבית אמה ועל הבעולה רות ב' למי

הנערה הזאת כן תאמר עלמה על הבתולה שמות ב' ותלך

העלמה ותקרא את אם הילד ועל הבעולה משלי ל' ודרך

גבר בעלמה שהיא בעולה בלי ספק כמו שטבאר אחריו

באמרו כן דרך אשה מנאפת וגו' וכמו שתאמר עלמה

וגערה לנקבה אחת בעת אחרת כן יאמר עלם ונער לזכר

אחר בעת אחר שמיאל א' פ' י' בן מי זה הנער ושם בן מי

זה העלם והרבה כיוצא באלו וכן ישעיה נ"ד כי בושרת

עלומך תשכחי הוא כדרך הרפת נעורי ירמיה ל' א' אם כן

באמור הכתוב עלמה הרצון בזה קטנה ר"ל קטנה בשנים

בין שתהיה בתולה או בעולה וכן הקטן בשנים נקרא

עלם כמו בן מי זה העלם ולפי שאשת ישעיה הנביא היתה

קטנה בשנים קראה הכתוב עלמה וגם ענין הפרשה סותר

דבריהם בבירור כי לפי שאתו מלך יהודה הנה יורא ומפחד

מאוד מפני ב' מלכים ר"ל פקח מלך ישראל ומפני רצין

מלך ארם בשמעו שנתחברו שניה יחד להלהם על ירושלי

שלא ילכדו אותו כדכתיב ישעיה ו' ויגד לבית דוד לאמר



# חזק אטונה מח

מהת ארם על אפרים וינע לבבו ולבב עמו כנוע עציונ  
 מפני רוח ע"כ שלה לו הש"י את ישעיה הנביא לחזקו שלא  
 יראה ולא ירך לבבו מפניהם כי עצתם זאת לא תקום ולא  
 תהיה ולזה נתן לו הש"י אות שיאמין שלא ילכדו  
 את ירושלים אלא גם אדמת שומרון ודמשק תעוב ותהיה  
 שממה. בזמן מועט כאשר הכתוב מכאן ואם היה כתוב  
 מדבר על ישרו כמו שהן אונרים מה אות היות זה לאחז דבר  
 שיהיה אחרי מותו יותר מת"ק שנה ואיך יתחזק לבו בזה  
 הדבר אשר לא היה כימי \* ומ"ט שם כי ראש ארם  
 דמשק וראש דמשק רצון ובעוד ששים וחמש שנה יהיה  
 אפרים מעם פי' ראש דמשק רצין ולא יהיה ראש לירושל'  
 כמו שחשוב להיות וכן אפילו הפסוק האמור אחריו וראש  
 אפרים שומרון. כן רמזוהו ומ"ש יהיה אפרים מעם פי' יוחת  
 ארם עם אפרים מהיות עם כי על ארם הוא מדבר בפסוק  
 ההוא אמנם חשבון ס"ה שנה אינו מתחיל מנבואה זו שהרי  
 בזה הפרק היתה העלמה אשת הנביא ותלד הבן שנקרא  
 עמנואל אשר נקרא שמו ג"כ מהר שלל' הש' בו ועליו אמר  
 הכתוב שם ח' כי בטרם ידע הנער קרא אביו ואמי ושא את  
 חיל דמשק ואת שלל שומרון לפני מלך אשור וכן היתה  
 בדכתיב במלכים ב' י' וישמע אליו מלך אשור ויעל מלך  
 אשור אל דמשק ויתפשטה ויגלה קירה ואת דצין המירה  
 ועל פקח הכתוב אומר שם ט"ו בימי פקח בן רמליהו מלך  
 ישראל בא חלנת פלאסר מלך אשור ויקח את עיון ואת  
 אבל ב' מעכה ואת ינוה ואת קדש ואת חצור ואת הגלילה  
 כל ארץ נפרזלי וגלים. אשורה ויקשר קשר הושע בן אלה  
 על פקח בן רמליהו ויכהו וימיתו וימלך תחתיו בשנת  
 עשרים ליותם בן עוזיהו אבל פי' ובעוד ששים וחמש שנה  
 בהשלמת ס"ה שנה מנבואת עכוס שהתנבא על דמשק  
 בסימן א' ושברתי בריח דמשק והכרתי יושב טבקערת און  
 וחומד שבט מבית עדן וגלו עם ארם קירה אמר יי' ועל  
 ישראל התנבא כמו כן שם ז' וישראל גלה יגלה מעל  
 אדמתו מכאן יראה כי קידם מלא שלש שנים לנבואה זו  
 הגולה ארם ורכים מישראל לארץ אשור ומלכיהם שהם  
 רצין ופקח הומתו כי בשנת כ' ליותם הוא שנת ד' לאות

## חזוק אמונה

הכה הושע בן אלה את פקח בן רמליהו וימלוך תחתיו ומה  
 שהכתוב מונה כ' ליותם ושם אומר בסמוך שלא מלך רק  
 ט"ו שנה וזויה לו למנות ד' לאהו בנו הוא לפי שהיה אחו  
 רשע ע"כ רצה הכתוב למנותם ליותם בקבר ולא לאחו  
 בחיים אכן השלמרתם ה' שנים היתה בשנרת תשועית  
 להושע בן אלה כי אז היתה גלות כוללת לכל ישראל כי  
 נבואת עמוס היתה שנתים לפני הרעש אשר היא שנת י"ו  
 למלכות ירבעם בן יואש מלך ישראל ואחר כך מלך ירבעם  
 עוד כ"ד שנים ומנחם עשר שנים ופקחיה שתי שנים ופקח  
 כ' שנים והושע בן אלה ט' שנים ואז גלו כלל ישראל היו  
 ס"ה שנה ומה שלא חשבו' הדשים של זכריה ושלום היא  
 בעבור שנבלעו בתוך השנים שלפות ותמצא ג"כ שמרטון  
 צחויין סופר הנוצרים בספר דיאלגו שלו בדרך קמ"א  
 מסכים לזה החשבון ואם יאמר הטוען איזה עלמה ניבא  
 ישעיה באמרו הנה העלמה הרה ויולדת בן תשוב ניבא  
 על אשתו כאשר ביארנו לעיל והראייה ע"ז כי אמר שם  
 ישעיה ח' ואקרב אל הנביאה ותהר ותלד בן ויאמר יי' אלי  
 קרא שמו מהר שלל חש בו ואם יאמר הלא הנער הנולד  
 לאות לאחו נקרא שמו עמנואל ולא מהר שלל חש בו נשיב  
 ונאמר כי הנער ההוא נקרא בג' שמות הללו כנגד ג' בחינות  
 לג' מלכים כי בבחינת מלך יהודה נקרא שמו עמנואל ר"ל  
 מיום שנולד הנער יהיה האל עמדם ויהיה להם שלום  
 ובבחינת מלך ישראל נקרא שמו מהר שלל ובבחינת מלך  
 אדם נקרא שמו חש בו ר"ל כי ב' המלכים הללו וכל אשר  
 להם יהיה לשלל ולכיוה מהרה למלך אשור כי משמע ב'  
 אלו השמות אחד ויורה זה על זה ואמר שם בסמוך לעמנואל  
 סימן ז' כי בטרם ידע הנער מאוס ברע ובהר בטוב תעוב  
 האדם אשר אתה קץ מפני שני מלכיה ושם ח' אמר למהר  
 שלל חש בו כי בטרם ידע הנער לקרא אבי ואמי ישא את  
 חיל רמשק ואת שלל שומרון לפני מלך אשור כי אחר  
 שמכוון שני הפסוקים אחד א"כ יהיה הנער אחד והוא בנו  
 של ישעיה הנביא באלו ג' השמות לאות ולסימן לג' ארלי  
 המלכים כאשר בארנו כמו שנקרא בנו הראשון ג"כ בשני  
 שמות ר"ל שאר ישוב לאות ולסימן לי' השבטים וליהודה  
 ר"ל

דיוק אמונה - כח

ד'ל שנקרא שאר לאות לעשת השבטים שישיארו בגלותם  
בשוב יהודה ובנימין מבל ונקרא ישוב לסיומן לבנימין  
וליהודה שישובו לירושלים לפי מלאות לבכל שבטים  
שנה ולזה אמר הנביא ישעיה אחר שנולד לו הבן השני  
הזה שם ח' הנה אנכי והילדים אשר נתן לי יי' לאותות  
ולמופתים בישראל וגו' ולאות הסבה בעצמה אמר לו השם  
לצאת לקראת אחו עם שאר ישוב בנו אע"פ שהיה עדיין  
קטן לרמוז כי כמו שז"ה הבן בשני שכותיו שהם שאר  
וישוב ההפכיים זה לזה כאשר באנו לאור ולטופה  
לאפרים ויהודה לדברים עתידים להיות כן גם הבן השני  
אשר יולד בג' שמותיו ההפכיים שהם עמנו אל ומהר שלל  
חשבו יהיה לאות ולמופת כמו כן לדברים העתידים לבא  
עליהם ומה שהרהיק הרד"ק ו"ל היות עמנו אל בן הנביא  
בעבור שאמר שם הכתוב ישעיה ח' מטות כנפיו מלא  
רחב ארצך עמנו אל באנו משמע כי בן מלך היה איך  
ראינו זאת נראית לי כי באנו ארצך הרצון פו ארץ  
מולדתך וכמותו בראשית י"ב ויאמר יי' אל אברם לך  
מארצך ואברם אבינו לא היה אדון הארץ אשר יצא משם  
רק לפי שהיתה ארץ סולדתו והיה נתיחסה אליו ופן ירמי'  
י"ב והשיבותים איש לנחלתו ואיש לארצו ויש לחסוד  
לדבר זה כי בעבור היותו בן מלך אחר שלל מלך תורה  
אביו איך יקרא ארץ ישראל ארצו וכך ש"ש הר"ק ו"ל  
ג"א היתה העלמה אשת הנביא היה אומר הנה הנביאה  
חרה כס"ש ואקרב אל הנביאה יש להשיב כי אמר קן  
להוריע שאשתו או היתה קטנה עדיין כשנים אע"פ שכבר  
היה לו סמנה בן אחר הנקרא שאר ישוב אבל באנו  
יח"כ ואקרב אל הנביאה כיאר שהעלמה הנזכרת היתה  
אשתו או אמר כן כאשר שמע מפי הנזכרת הנה העלמה  
חרה אבל ואקרב אל הנביאה הוא דבור ע"מ והנראה לי  
בוה הוא הנביא ישעיה ע"ה באנו הנה העלמה חרה לא  
ידע כערה ההיא כי על אשתו הוא כהנבא כמו שלל הרע  
שמואל אע"פ שהיה גדול ממנו בנבואה כי על דוד הנביא  
מתנבא באמר שמואל לשאול שמואל א' י"ג בקש יי' לו  
איש כלבו ונצחו יי' לגנוד על עמו וכן באמר לו ע

## דוד אמונה

ט"ו קרע יי' את מלכות ישראל מעליך היום ונתנה לרעך  
 המבוסס ואפי' בהיותו בבית ישי לא ידע את מי ימשח  
 מבניו למלוכה כי בראותו את אליאב אמר שם ט"ו אך נגד  
 יי' משיחו עד שא"ל השם בכוא לפני דוד משחתו כי הוא  
 זה גם כן פה לא ידע ישעיה הנביא כי העלמה הנאמרה  
 לו בנבואה היא אשתו עד שהודיעו השם בנבואה שנית  
 ברמז כדכתיב ישעיה ח' ויאמר יי' אלי קח לך גליון גדול  
 וכתוב עליו כחרט אנוש למחר שלל חש בוזכתיב בתורה  
 ואעידה לי עדים נאמנים את אוריה הכהן ואת זכריהו בן  
 יברכיהו ואקרב אל הנביאה ותהר ותלד בן ויאמר יי' אלי  
 קרא שמו מהר שלל חש בוז ר"ל אחרי שנודע לו בנבואה  
 דהיא כי העלמה אשר נבא עליה מקודם לכן היא אשתו  
 הנביאה מיד הוצרך להביא ולהעיד לו עדים נאמנים  
 ואחר כך יבא עליה להודיע כי לא יפול ארצה אפילו דבר  
 אחר מכל מה אשר דבר בדבר יי' ומה שלא הזכיר פה  
 שם עמנואל הוא כי כבר הזכיר למעלה ויקרא כן בכחית  
 מלך יהודה לפיכך הזכיר סמוך לפסוק ויאמר שמעו נא  
 דוד דוד אבל הזכיר פה ב' השמות שהם מהר שלל חש  
 בוז שיקרא בהם בכחית מלך ישראל ומלך ארם כמו  
 שבארנו על כן כתיב בתורה כי בטרם ידע הנער קרא  
 אביו ואמיו שא את חיל דמשק ואת שלל שומרון לשני מלך  
 אשור: מצורף לזה שאנו קראתו עמנו אל כאשר ייעד  
 בכתוב ואביו קרא לו מהר שלל חש בוז כאשר צוה ונדר  
 שקרא הכתוב בשם בית דוד את אחיו לא קראו בשם אחיו  
 בדכתיב שם ז' ויגד לבית דוד וכך שמעו נא בית דוד הוא  
 לפי שהיה רשע ע"כ לא קראו בשמו להודיע כי לא בזכותו  
 אלא בזכות דוד אביו יעשה לו האות הזה ואם יאמר  
 הטוען מה אות ופלא הוא שבעולה תהר ותלד בן נשיב לו  
 איך לא יהיה אות ופלא אחר שאין ההריון והלידה כפי  
 רצון האיש או האשה כי הרבה לא תהרנה כל ימיהן ויש  
 שתהרנה ולא תלדנה כ"א ספילור ושתלד דוקא בן ולא  
 בת ועוד שאנו תקרא שמו ברוך הקדש שתשרה עליו  
 עמנואל לאות ולסימן להצלת מלכות יהודה וירושלים מיד  
 ב' מלכים הנלחמים עליה ועוד שמיד שיוולד הנער לא

## חוק אמונה

ב

יבן משדי אמו כשאר התינוקות רק יאכל חמאה ודבש  
כדכתיב ישעיה ו' חמאה ודבש יאכל לרעתו מאוס ברע  
ובחור בסוב ר"ל שאכילתו חמאה ודבש והעתקה מחלב  
אמותהיה לו סבה לרעת למאס ברע ולבחור בטוב יותר  
משאר הילדים וכי השכל כי התחלת הבחירה ההיא  
תהיה לו מעת שיתחיל לרבר לקרוא אבי ואמי משא"כ  
כשאר הילדים ולזה אמר שם ו' כי בטרם ידע הנער מאוס  
ברע ובחור בטוב וגו' ובפסוק אחר הוא אומר שם ח' כי  
בטרם ידע הנער קרא אביו ואמו וגו' כי אכילת חמאה  
ודבש מחדד השכל להיותם חמים בטבע והחלב הונתה  
ומאחרת ההבנה להיותו קר בטבע והוא כמ"ש הכתוב שם  
כ"ח ארץ מי יורע דעה ואת מי יבין שמועה נמולי מחלב  
עתיקי משדים ר"ל א"א להורות להם דעה שכלית וכ"ש  
להבינם שמועה מאת יי' אחר שאין בהם שום הבנה  
והבחינה והריהן כאלו עתה נמלו מחלב אמם ונעתקו  
משדים ומה שטוענים הנוצרים באמנם אם היה ילד  
דהוא נולד מן העלמה כשאר בני אדם איך היה אפשר  
להקרא שמו עסנואל אבל לפי שהיה הוא ישו אשר הורה  
מחזר סאלות וגשמיית לפיכך נקרא בשם עסנואל :  
התשיבה כן הוא המנהג הל' העברית להוכיח שם של  
השם בשמות בני אדם וכן בשמות אחרים כגון שמואל  
צוריאל עזיאל מיכאל אליעזר ואב אליה ישעיה צורישדי  
חולתם הרכה שהם שמות לבני אדם בראשית ל"ג אלקי  
ישראל שמות י' ז' יי' ניסי הם שמות למובח הפנימי הכנוי  
לשם האל ולעבודתו ובירמיה סימן ל"ג יי' צדקינו וביחזקאל  
ס"ח יי' שמה הם שמות לירושלים עיר הקודש שתהיה  
נקראת בהם לימות המשיח בשוב השכינה אליה תו"כ  
אבל שיקרא ישו בשם עסנואל לא מצינו בשום מקום בא"ג  
רק אומר במשיאש פרק א' שאמר המלאך ליוסף בחלומו  
אל תירא סלקבל את מרים אשתך לפי שהיא הרה טרוה  
הקדש ושחלד בן ותקרא את שמו ישוע כי הוא יושרע ארץ  
עמו מעגותיו וכל זה כרי שתתקיים מאמר הנביא הנזר  
העלמה הרה ויולדת בן וקראת שמו עסנואל ואומר ויקח  
יוסף את אשתו ולא ידעה עד אשר ילדה ארץ בנו הבכור

## חזוק אמונה

ויקרא שמו ישוע וכן בלוקש פ' ג' ובכלאות ח' ימים נמול  
 הנער ויקרא שמו ישוע כאשר נקרא בהמלאך קודם ההריון  
 א"כ יראה מזה שעמנואל הוא וולת ישו לפי שלא נקרא  
 ושוב בשום מקום עמנואל ומה שנקרא ישוע נקרא כך  
 במקרה כי כן בוסן ההוא היו יהודים רבים ששכם ישוע  
 בסו שמצינו בעזרא ב' ג' י' ובד"ה ב' ל' א' ולפי שהגויים  
 אינם קוראים לו כלשונם ישוע בע' אך ישו או יו ולכן  
 קורין לו הירודים ג"כ ישו בלי ע' א"כ גם משם ישוע  
 שקורין יו אין להם שום סיוע לאמונתם בדברי מטיאש  
 כי כן הוצרים קורין בלשונם יו גם ארז יהושע בן סירך  
 אשר כתב לנוצרי ספר הנקרא בלשונם איקליסיואסטיקוס  
 ואם יאמר הטוען אם כן על מי נבא ישעיה ט' כי ילד וילד  
 לנו בן נתן לנו וזהו המשרה על שכמו ויקרא שמו פלא  
 יועין אל גבור אבי עד שר שלום למרבח המשרה ולשלום  
 אין קץ על כסא דוד ועל מכלכתו להכין אותה ולסעודה  
 בטשפט ובצדקה וגו' נשוב ונאמר כי אלו הפסוקים אמרם  
 הנביא על יחזקיה מלך יהודה לפי שבימי מלכותו היתה  
 תשועה גדולה לישראל שהכה מלאך יי' במחנה סנהריב  
 מלך אשור בבואו לירושלים למלחמה קפ"ה אלף איש  
 גבורי החיל ובאלו אמר שהנס גדול הזה ר"ל מפלת מחנה  
 סנהריב הנזכרת בפסוקים הקדומים והיה בזכות הילד  
 הנולד לנו והבן אשר כבר נתן לנו כי במלך אהו הורה  
 הזקיה בנו בן ט' שנה כאשר אמר זה הפי' נודע במקומו  
 מהפסוקים הקדומים והסמוכים לפסוק כי ילד ילד לנו  
 וס"ש ויקרא שמו פלא יועין אל גבור אבי עד שר שלום  
 ר"ל שהשם שהוא פלא יועין אבי עד קרא שם הילד הרוא  
 שר שלום ר"ל לפי שיהיה שלום לישראל בימיו ואמר אלו  
 הכנויים באל יח' לענינים מורים על דבר הזקיה פלא על  
 דבר השמש ששבה אחרונה בשבילו יועין כי עצרת יי'  
 קמה ועצת סנהריב הופרה אל גבור יכול וגבור כי אע"פי  
 שבא סנהריב בחיל גדול וגיבורים הוציאת הרעה כחו  
 וגבורתו עליהם כי נרגע קטנה רכה ארז מחנהו אבי עד  
 שהוא קיים ליצי ולעולם והוא אבי הזמן והוא בראו ובידו  
 הוציא להוסיף ולגרוע כאשר הוסיף בזמן חייו הזקיה ט"ו

# חוק אמונה

נ

חוק משדי אמו כשאר התינוקות רק יאכל חמאה ודבש  
כדכתיב ישעיה ו' חמאה ודבש יאכל לרעתו מאוס ברע  
ובחור בסוכר ל' שאכילתו חמאה ודבש והעתקה מחלב  
אמותהיה לו סבה לרעת למאים ברע ולבחור בטוב יותר  
משאר הילדים וכי השכל כי התחלת הבחירה ההיא  
תהיה לו מעת שיתחיל לרבר ולקרות אבי ואמי משא"כ  
כשאר הילדים ולזה אמר שם ו' כי בטרם ידע הנער מאוס  
ברע ובחור בטוב וגו' ובפסיק אחר הוא אומר שם ח' כי  
בטרם ידע הנער קרא אביו ואמו וגו' כי אכילת חמאה  
ודבש מחרד השכל להיותם חמים בטבע והחלב הונתר  
ומאחרת ההבנה להיותו קר בטבע והוא כמ"ש הכתוב שם  
כ"ח ארץ מי יורע דעה ואת מי יבין שמועה נמולי מחלב  
עתיקי משדים ר"ל א"א להורות להם דעה שכלית וכ"ש  
להבינם שמועה מאת יי' אחר שאין בהם שום הבנה  
הנבחינה והריהן כאלו עתה נגמלו מחלב אמם ונעתקו  
משדים ומה שטוענים הנוצרים באמרם אם היה ילד  
ההוא נולד מן העלמה כשאר בני אדם איך היה אפשר  
לתקרא שמו עמנואל אבל לפי שהיה הוא ישו אשר הורה  
מחונן מאלהות וגשמיות לפיכך נקרא בשם עמנואל :  
התשובה כן הוא המנהג הל' העברית להזכיר שם של  
השם בשמות בני אדם וכן בשמות אחרים כגון שמואל  
צוריאל עזיאל מיכאל אליעזר ויאב אליה ישעיה צורישדי  
חולתם הרכה שהם שמות לכני אדם בראשית ל"ג אלקי  
ישראל שמות י' יי' ניסי הם שמות לפזבז הפנימי הננו  
לשם האל ולעבודתו ובירמיה סימן ל"ג יי' צדקינ וביוחזקא  
ס"ח יי' שמה הם שמות לירושלים עיר הקודש שתהיה  
נקראת כהם לימות המשיח בשוב השכינה אליה תו"כב  
אבל שיקרא ישו בשם עמנואל לא מצינו בשום מקום בא"ג  
רק אומר במטיאש פרק א' שאמר המלאך ליוסף בחלומו  
אל תירא סלקבל את מרים אשתך לפי שהיא הרה מרוח  
הקדש ושתלך בן וחקרא את שמו ישוע כי הוא יושע ארץ  
עמו מעונותיו וכל זה כרי שתתקיים מאמר הנביא הנר  
העלמה הרה ויולדת בן וקראת שמו עמנואל ואומר ויקח  
יוסף את אשתו ולא ידעה עד אשר ילדה ארץ בנו הברי

ויקרא

9 2 ב ט



## חזק אמונה

ויקרא שמו ישוע וכך בלוקש פ' ג' ובמלאות ח' ימים נמול  
 הנער ויקרא שמו ישוע כאשר נקרא מהסלאך קודם ההריון  
 א"כ יראה מזה שעמנואל הוא וולת ישו לפי שלא נקרא  
 ישובשום מקום עמנואל ומה שנקרא ישוע נקרא כך  
 במקרה כי כן בומן ההוא היו יהודים רבים ששם ישוע  
 בסו שמצינו בעורא ב' ג' י' ובד"ה ב' ל' א' ולפי שהגויים  
 אינם קוראים לו בלשונם ישוע בע' אך ישואו יו וכן  
 קורין לו היהודים ג"כ ישו בלי ע' א"כ גם משם ישוע  
 שקורין יו אין להם שום סיוע לאמונתם בדברי מטיאש  
 כי כן הנוצרים קורין בלשונם יו גם ארז יהושע בן סירך  
 אשר כתב לנוצרי ספר הנקרא בלשונם איקליסיאסטיקוס  
 ואם יאמר הטוען אם כן על מי נבא ישעיה ט' כי ילד יולד  
 לנו בן נתן לנו ותהי המשרה על שכמו ויקרא שמו פלא  
 יועץ אל גבור אבי עד שר שלום למרכה המשרה ולשלום  
 אין קץ על כסא דוד ועל ממלכתו להכין אותה ולסעודה  
 בטשפט ובצדקה וגו' נשיב ונאמר כי אלו הפסוקים אמרם  
 הנביא על יחזקיה מלך יהודה לפי שבימי מלכותו היתה  
 תשועה גדולה לישראל שהכה מלאך יי' במחנה סנהריב  
 מלך אשור בבואו לירושלים למלחמה קפ"ה אלף איש  
 גבורי החיל ובאלו אמר שהנס גדול הזה ר"ל מפלת מחנה  
 סנהריב הנזכרת בפסוקים הקדומים יהיה בזכות הילד  
 הנולד לנו והבן אשר כבר נתן לנו כי במלך אחז היתה  
 הזקיה בנו בן ט' שנה כאשר אמר זה הפי' נודע במקומו  
 מהפסוקים הקדומים והסמוכים לפסוק כי ילד ילד לנו  
 ומ"ש ויקרא שמו פלא יועץ אל גבור אבי עד שר שלום  
 ר"ל שהשם שהוא פלא יועץ אבי עד קרא שם הילד שהוא  
 שר שלום ר"ל לפי שיהיה שלום לישראל בימיו ואמר אלו  
 הכנעיים באל ית' לענינים מורים על דבר הזקיה פלא על  
 דבר השמש ששבה אחרונה בשבילו יועץ כי עצרת יי'  
 קמה ועצת סנהריב היפרה אל גבור יכול וגבור כי אע"פי  
 שבא סנהריב בחיל גדול וגיבורים הוא ית' הראה כחו  
 וגבורתו עליהם כי ברגע קטנה דכה ארץ מחנהו אביעד  
 ע' הוא קיים לעד ולעולם והוא אבי הזמן והוא בראו ובידו  
 הוא להוסיף ולגרוע כאשר הוסיף בומן חזי הזקיה ט"ו

## חוק אמונה נא

שנה : ואם יאמר הטוען הנה אנחנו לא מצינו בספרינו  
 ויקרא שמו בשוא הקוף ובקמין הריש שהוא מבנין הקל  
 כמו שכתוב בספריהם שמורה על הפועל אבל ויקרא בקמין  
 הקוף ובצירי הריש שהוא מבנין נפעל שהוא כמו ונקרא  
 שמו שמורה הפועל ר"ל שקרא השם הילד בכל אותן  
 השמות נשיב ונאמר ידענו שכן העתיק להן המעתיק  
 הנוצרי ירונימוס כפי מנהגו ברוב דברי הפתוב להטיב  
 דברי הנבואה לכוונתו כדי להביא סיוע לאמונה שהמשיח  
 יהיה אלוה לפי שנקרא באלו השמות ועכ"ז לא הועיל  
 כלום כי אפי' היה כתוב בספרינו כמו שהעתיק ירונימוס  
 היינו יכולין לומר שחזקיה נקרא באלו השמות לסברת  
 שכתבנו או לולתן כמו שהוכחנו למעלה הוכחה ברורה  
 ואמיתית שכן מנהג לשוננו להזכיר שם השם בשמות בני  
 אדם וכן בשמות דברים אחרים אכן שיקרא ישו באלו  
 השמות כדבריהם אינו מן האפשר כי איך יקרא שמו פלא  
 יועין ויודע ותלמידו סכל עצתו כאשר מסרו לאויביו ואיך  
 יקרא אל גבור והוא נהרג וכן איך יקרא אבי עד והוא מר  
 קודם חצי ימיו וכן איך יקרא שר שלום ולא היה שלום  
 בימיו כאשר הוא עצמו טעיד באמרו לא באתי לשום  
 שלום בארץ כי אם חרב : ומה שטוענין הנוצרים מט"ש  
 שם לסברה המשרה ולשלום אין קץ באמרם אם היתה  
 הכוונה על מלכות זה העולם איך לא יהיה קץ למלכותו  
 נשיב כי זה הדבר נאמר על ההפלגה והנה כמוהו בישעיה  
 ב' ותמלא ארצו כסף וזהב ואין קצה לאוצרותיו ותמלא  
 ארצו סוסים ואין קצה למרכבותיו וכן קהלת ד' יש אחד ואין  
 שני גם כן ואח אין לו ואין קץ לכל עמלו ובסוף הספר  
 עשות ספרים הרבה אין קץ ומ"ש הכתוב על כסא דוד ועל  
 ממלכתו זה המאמר טענה לנוצרים כי ישו לא ישב על  
 כסא דוד ולא מלך בישראל כלל ואם יפרשו הכסא כסא  
 רוחני נאמר כסא דוד אינו כסא רוחני כי דה"ע לא ישב  
 רק על כסא נשמי ומלכותו היתה גשמית והכתוב אומר על  
 כסא דוד ועל ממלכתו ולא על שום כסא רוחני אחר כאשר  
 הם כודי' מלבם ומ"ש להכין אות' ולסעדה במשפט ובצרק'  
 מעתה ועד עולם ר"ל שלא תמוט משררתו מעתה ועד עולם

## חזק אמונה

ר"ל מלכות בית דוד ואע"פ שיהיה לו הפסק בזמן הגלות  
 עוד תשוב לקדמותה לימור המשיח כדכתיב יחזקאל ל"ז  
 וישבו עליה המה וגניהם ובני בניהם עד עולם ודוד עבדי  
 נשיא עליהם לעולם כי הפ' כולה נאמרת על ימות המשיח  
 כאשר היא מבוארת במקומה : ואם יאמר הטוען איה  
 הנצחית הסובן ממאמר מעתה ועד עולם אחר שפסקה  
 המלכות מבית דוד בזמן הגלות נשוב כי ההפסק באמצע  
 אינו סוּק לטכע הנצחית כי הגה מצינו שמצות המולדת  
 נתנה לזרע אברהם יצחק ויעקב לברית עולם כדכתיב  
 בראשית י"ז והיתה בריתי בשרכם לברית עולם וע"כ  
 פסקה בדור המדבר לסכת סכנת הדרך אבל אחר שנכנסו  
 לא"י עוד שבה הכצוה לאיתנה ועתידה היא להתקיים  
 אפילו בימות המשיח כאשר הורו הנביאים ע"ה כדכתיב  
 ישעיה נ"ב עורי עורי לבשי עוז ציון לבשי בגדי חפארתך  
 ירושלים עיר הקודש כי לא יוסיף יבא בך עוד ערל וטמא  
 וכן כתיב ביהזקאל מ"ד כה אמר יי' אלקים כל בן נכר ערל  
 לב וערל בשר לא יבא אל מקדשיו וגו' וכן מצינו שהשי"ת  
 נתן לפנחס ולזרעו אחריו הכהונה הגדולה לברית עולם  
 ועכ"ז פסקה מורעו זמן רב כי מצינו שעלי ואחימלך  
 ואביתר היו משמשין בכהונה גדולה והם מבני איתמר  
 ונמשך זה הענין עד מלך מלך שלמה ע"ה ואז שברה  
 הכהונה הגדולה לאיתנה כדכתיב מלכים א' ב' ויגרש  
 שלמה את אביתר סהיו פחן ליוֹכָתִיב שם נאח צדוק הכהן  
 נתן המלך תחת אביתר ופתיב ד"ה א' כ"ט ויטליבו שניר  
 לשלמה בן דוד ויפשוהו ליוֹ לנגיד ולצדוק לכהן לפי  
 שצדוק היה משלשלת פינחס ואע"פ שפסקה גם בזמן  
 הגלו' עתידה היא להתקיים בימות המשיח לקיים הבטחת  
 והיתה לו ולזרעו אחריו ברית כהונה עולם כמדבר כ"ה  
 בהכתיב יחזקאל מ"ד והכהנים הלויים כני צדוק אשר שמרו  
 את משמרת פקדשי בתעורת בני ישראל מעלי המה יקרו  
 אלי וישרתוני כי הנבואה ההיא להיות בזמן המשיח כאשר  
 אמת זה הדבר במקומו כבואר הנך ראה מיטול טענות  
 שכתלום בתשובה מספיק ומאומתת מדברי הנביאים ע"ה  
 אשר לא יחלוק עליהם רק החולק על האמת :

הנה ישכיל עכרי ירום ונשא ונבה מאוד  
 ישעיה נ"ב וכן מה שטוענים הנוצרים  
 מזה הפסוק ומפסוק מי האמין לשמועתינו עם כל הפסוקי'  
 הסמוכים אחריו עד ולפשעים יפגיע באמרם הנה ישעיה  
 הנבואה ע"ה ניבא אלו הפסוקים על ישו הנוצרי כי עליו  
 אמר ירום ונשא ונבה מאוד לפי שעליו יאחדת זה המאמר  
 ולא על זולתו וכן עליו הוא אוטר אכן חליינו הוא נשא  
 ומכאובינו הוא סבל ונו' וכן הוא מחולל מפשעינו מדוכא  
 מעונותינו ונו' לפי שהוא נתן לענוי בעדם להושיע  
 נפשותם במיתתו מיד השטן הרודה בהן : התשובה אין  
 טענותם זאת נ"כ אמיתית כי אחר שהכתוב אומר הנה  
 ישכיל עכרי ירום ונשא ונו' איך יכלו לפתשו על ישו הנוצרי  
 אחד שהם נתיחסים לו האלקים לפי דעתם הסכלה כי  
 איך יקרא האלקי עבד ברבנו הנבואה ואם יאמר הטוען  
 כי נקרא עבד מצד נטיות ומצד רוחניות נקרא אלקים  
 נשיב לו כבר הוכחנו בראיות גמורות בפ' י' שישו נוצרי  
 אינו אלוהאפי' לדעת הא"ג וכ"ש לדעת עצמו שהוא לא  
 קרא עצמו אלוה בשום מקום וכאשר יתבאר עוד מרפרי  
 כותבי הא"ג כל דבר ודבר במקומו בחלק הב' מזה הספר :  
 סצורף לזה שלא נתקיים בו מאמר ירום ונשא ונבה מאד  
 כי דמותו לטיתה כשאר אנשים הפחותים שבעם וכן לא  
 נתקיים בו מאמר יראה ארע יאריך ימים כי לא היה לו  
 זרע ולא יוכלו לומר שהלמדיו נקראים זרעו כי לא נמצא  
 שהלמידים יקראו זרע רק בנים נקראים לגר כמו  
 שהלמידים נקראו אבותם אבל בשם זרע לא יקראו לאדם  
 רק היוצא מחלציו וכן לא מצינו שהאריך ימים כי בן ל"ב  
 שנים נהרג וכן אין להם לומר אריכות ימים על אלקות כי  
 לא יתואר השם באריכות ימים כי הוא ראשון והא אחרון  
 וענותו לא יחמו וכן על מי יפרשו פסוק לכן אהלך  
 לו ברבים ואת עצומים יחלק שלל מי הם הרכים והעצומים  
 אשר ישו יהלוק עמהם שלל לפי דעתם וכן מ"ש  
 ולפשעים יפגיע לפי היה כהפלל בעד הפושעים אחר  
 שהוא עצמו היה אלוה לפי סברהם הנבערה והרבה  
 ביוצא באלו אנשים פי' הנה ישכיל עכרי עם כל הפסוקים

## חזק אמנה

הסמוכים אחריו עד ולפשיעים יפנוע נאמרה בנבואה  
לישעיה ע"ה על אומת ישראל הסובלים עול הנלות הזאת  
וקראם עבדי בל' יחיד כמו שקראם שם גם כן במקומות  
אחרים כגון ישעיה מ"א ואתה ישראל עבדי יעקב אשר  
בהרתיך וזע אברהם אהבי וסמוך ואומר לך עבדי אתה  
וכן שם מ"ד ועתה שמע יעקב עבדי וישראל בהרתי בו  
וסמוך לו אל תירא עבדי יעקב וכן שם זכור אלה יעקב  
וישראל כי עבדי אתה יצחיק עבד לי וכן שם מ"ה למען  
עבדי יעקב וישראל בחירי וכמו כן מצינו גם בנבואת ירמיה  
ע"ה ל' ואתה אל תירא עבדי יעקב נאם יי' ואל תחת ישראל  
וסמך ליה אל תירא עבדי יעקב נאם יי' וכן גם ביהושע  
קל"ו נחלה לישראל עבדו כל"ז הנך רואה שבכל אלו  
הפסוקים הכתוב מכנה את אומת ישראל בשם עבד או  
עבדו בל' יחיד וכן מצינו שבעשרה הדבורות דבר הש"י  
לישם מאות אלף איש בל' יחיד וכן אם יטענו ממ"ש אכן  
חליינו הוא נציא ומכאובינו הוא סכלם ואנחנו חשבנוהו  
בנוע מוכה אלקי ומעונה והוא מחולל כפשיענו מדוכא  
מעונותינו מוסר עלומינו עליו ובחכורתו גרפא לנו באמרם  
לא נראה ולא נשמע כשום זמן מהומנים שאומת ישראל  
חסבול חללים מכאובים וחכורות כעון שאר האומות ואפי'  
מה שסכלי מהצרות והיסורים לא סבלו כ"א בעבור  
עונותיהם לא בעבור שאר אומות : התשובה מבוארת  
כי זה מורגל בפי הנביאים לכנות צרות ושפלות בשם חלי  
ומכה כדכתיב ישעיה א' כל ראש לחלי וכל לבב דוי מכף  
רגל ועד ראש אין בו סתום פצע וחכורה ומכה שרייה וכן  
שם ל' ביום הכוש יי' את שבר עמו ומחין מכתו ירפא וכן  
הושע ו' כי הו' טרף וירפאנו יך ויחכשנו וכן איכ"ב כי גדול  
כיום שברך מירפא לך וכן ירמיה י' אוי לי על שברי נחלה  
מכתי ואני אמרתי אך זה חלי ואשאנו ואחר כך ביאר מר  
הוא השבר והמכה והחלי באמרו אהלי שדר וכל מיתרי  
נתקו בני יצאוני ואינסונו' וכן שם ל' כי כה אמר יי' אנוש  
לשכרך נחלה מכתך עם שאר פסוקים הסמוכים אחריו  
עד כי אעלה ארוכה לך וממכותיך ארפאך ונו' ואחר כך  
ביאר מה הם הארוכה והמרפא באמרו כה אמר יי' הנני שב

שבות אהלי יעקב ומשכנותיו ארחם ונבנתה עיר על תלדה  
 וארמון על משפטו יושב ויצא מהם חודה וקול משהקים  
 והרביתים ולא ימעטו וגו' וכן שם במקום אחר סימן ל"ג  
 כתי' הנני מעלה לה ארוכה וטרפא ורפאתים וגו' וביאר  
 אחריו מה הם הארוכה והטרפא באמרו והשיבותי את  
 שבות יהודה ואת שבות ירושלים ובניתים כבראשונה  
 וטהרתים מכל עונם אשר הטאו ליונו' עם שאר הפסוקים  
 עד סוף הפ' הדיא הנה נראה מכל ל'ה הפסוקים שהכתוב  
 מכנה הגלות בצרות וההלאות בשם חלי ומכה ושבר  
 וחבורה אבל הגאולה הרוח והצלה הכתוב מכנה בשם  
 רפואה וארוכה והנה הנבואה הזאת שהיא פרשת הגדה  
 ישכיל עבדי בכללה באה להבטיחנו ולאמץ את לבבינו כי  
 אע"פ ש מאוד הושפלנו ועד עפר ירדנו בגלותינו יש תקוה  
 לאחריתנו כי בחמלת יי' עלינו נרום ונשא ותגבה מעלתנו  
 מאוד או מומן הגאולה ואילך עד כי האומות העולם ואפי'  
 מלכיהם בראותם ישועת ישראל והתעלותם למעלה  
 עליונה בתכלית העליו והתרוכמות יתמהו עלינו תמידה  
 עצומה ונפלאה כי כמו שהיו תמהין על שפלותינו בגלות  
 כהיו תמהו נכזים ושפלים לכל העמים אשר על פני האדמה  
 כן יתמהו על מעלותינו וידברו עליה תמיד ויאמרו איש אל  
 רעהו הנה אחר שכבר נודע לנו בבירור כי אנחנו כלנו  
 כצאן אשר אין להם רועה כצאן העינו איש לדרכו פנינו  
 ושקר נחלי אבותינו הבל ואין בהם מועיל ואין חודה לקית  
 ואמונה אמיתית בשום אומה בעולם כ"א כאומת ישראל  
 א"ב הצרות והיסורים שהיו ישראל סובלים בגלות לא באו  
 עליהם בעונם כי אנחנו היינו רייבים לסבול הצער  
 והיסורי' כפי גודל עונינו אכן החלי והמכאוב שהיו ראויים  
 לבא עלינו היו באים עליהם לכפר על חטאתינו להיותם  
 עבדים תחת רשותנו וטפניעים ואחפלים כעד שלומינו  
 והצלחת מלכותנו אבל אנחנו חשבנו להפך שבעבור  
 גודל עונם שהוא הריגת המשיח ואלקים באו עליהם  
 הצרות הגדולות ההן: ע"כ דברי האומות: מצורף לזה  
 כי האומות העולם לפהיתותן כעני הש"י כמו הבהמות  
 איתן מושגחות מאתו ית' לפקוד עליהם את כל עונותיהם  
 אלא

## חזק אמונה

אלא כשיעשו רעות לישראל בזמן שהם עושין רצונו של  
מקום או משיעשו חמס גדול כדור הטבול וסדום ועמורה  
או הוא ית' פוקד עונם ועושה בהם כליה אבל אומרת  
ישראל לא כן הוא ית' מאהבתו אותנו נוכח בהע' הז' כל  
עונותינו מעט מעט ע"י גליות ויסורין לבד ואין עושה  
אותנו כליה כמו שהכתיבנו ע"י נביאיו כדכתיב ירמיה'  
כי אתך אני נאם יי' להושיעך כי אעשה כלה בכל הגוים  
אשר הפיצוהיך שם אך אתך לא אעשה כלה ויסתחך  
למשפט ונקה לא אנקד וכתיב בנבואת עמוס ג' רק אתכם  
ידעתי סכל משפחות הארסה ע"כ אפקוד עליכם את כל  
עונותיכם וכתיב משליג' כי את אשר יאהב יי' יזכיר וגו'  
והסכה בזה כי אומת ישראל היא מכחר המין האנושי כמו  
שהלב היא מכחר כל האכרים ע"כ בהיותם בגלות ברח'ך  
העמים כלב כתוד האכרים סבלו כל הצרות הבאות על  
כל העמים אשר הם בתוכם כמו שהלב סובל מהירות וצער  
כלל הטף אשר הוא בתוכו כדכתיב תהילים ק"ו ויתערבו  
בגוים וילמדו מעשיהם ויעבדו את עצביהם ויהיו להם  
לטוקש וכתיב משלי י"ד לב יודע מרת נפשו וכמו שהלב  
בזמן הרע מקבל לבדו צער הראגה והיגון כך הוא לבד  
בזמן הטוב מקבל עונג ושמחה והששון והוה מ"ש בסוף זה  
הפסוק ובשמחתו לא יתערב זר וכמו שבהקות הגיד  
הנמשך מן הלב מתרפא הגוף כולו כן בחכורת ישראל לכל  
האומות בשילנו אחרינו וילוו עלינו כדכתיב ישעיה י"ד  
ונלוה הגר עליהם ונספתו על בית יעקב וידוע שה"שי בחר  
באומת ישראל להיות לו לעם סגולה מכל האומות  
כדכתיב שמות י"ט והיותם לי סגולה מכל העמים כי לי כל  
הארץ א"כ נתן להם את תורתו להורות להם את הדרך  
אשר ילכו בה ואת המעשה אשר יעשון ולהורות נתן בלבם  
גם לשאר האומות כי רחמיו על כל מעשיו הוא יאמרו שם  
ואתם תהיו לי ממלכת כהנים וגוי קדוש וכן ישעיה ס"א  
ואתם כהני יי' תקראו משרתי אלקינו ואמר לכם חיל גוים  
תאכלו ובכבודם תתיסרו והנה קרא הכתוב כלל האומות  
הישראלית בשם כהנים להודיע לנו כי כמו שהכהנים  
תהיום היו סורים את התורה והמצות לאומת ישראלית

כדכתיב



כדכתיב דברים ל"ג יורו משפטיך ליעקב ותורתך לישראל  
 כן אומת ישראל יהיו מורים יומלמדים לאומות העולם  
 אשר הם מפורדים ביניהם דברי אלקים חיים כדכתיב  
 תחילים צ"ו ספרו כנוים את כבודו בכל העמים נפלאותיו  
 וכתיב שם ק"ה הודו לוי קראו בשמו הודיעו בעמים  
 עלילותיו וכמו שהלוי והכהנים היו גזונים מתרומות בני  
 ישראל וממעשרותיהם כן אומת ישראל עתידין יהיו נוזנים  
 ממתנות האומות שבר עבודתם להם בגלות וחילוק  
 הוראותיהם והוא אשר אמר הכתוב שם חיל גוים תאכלו  
 ובכבודם תתימרו וא"כ א"א שתבא שום ברכה והצלחה  
 לאומות העולם אלא באמצעות אומת ישראל כדכתיב  
 בראשית כ"ב והתברכו בורעך כל גוי הארץ וכן שם כ"ח  
 ונברכו כך כל משפחות האדמה ובורעך כאשר בארנו כפ'  
 י"ג הנך רואה שאומת ישראל נבחרה מהש"י לחיות חלקו  
 ונחלתו כדכתיב תרלים קל"ה כי יעקב בחר לו יה ישראל  
 לסנתו וכתיב דברים ל"ב כי חלקי יי' עמו יעקב חבלי  
 נחלתו זכך להיות מורים דרך יי' גם לשאר אומות ע"כ להם  
 לבדם נתנה התורה האלקית להורותם דרך ישרה כי  
 כשילך התייר בדרך הטובה אז כל החלכים אחריו יגיעו  
 אל סדו חפצם אבל הבלתי הולכים אחריו והנעזבים  
 ממנו יתצו בלי ספק ע"כ כל היוצא ללכת בדרך ישרה  
 יצטרכו להחזיק בבנוף כגדו של התייר כדי שלא יעזבו  
 לצאת ולתענות מן הדרך הטובה המכוונת מאחורית והוא  
 אשר כתב וזכירה בנבואתו על העמיד סימן ח' כה אמר יי'  
 צבאות כוסים ההמה אשר יחזיקו עשרה אנשים מכל  
 לשונות הגוים והחזיקו בכנף איש יהודי לאמר נלכה  
 עמכם כי שמענו אלקים עמכם ומן הטוב אשר ייטיב יי'  
 לתיירים ייטיב גם להולכים אחריהם באמצעותם כדכתיב  
 במדבר י' והיה כי תלך עמנו והיה הטוב הוא איש ייטיב  
 יי' עמנו והטבנו לך ומצינו שנתקיימה הטובה ההיא בורעו  
 של יתרו כדכתיב ירמיה ל"ה לכן כה אמר יי' צבאות אלקי  
 ישראל לא יכרת איש ליונדב בקרב עומד לפני כל הימים  
 דומה למה שהבטיח לאומת ישראל שנאמר ישעיה ס"ו בי  
 כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר אני עושה  
 עומדים

## חזוק אמונה

עומדים לפני נאם יי' כן יעמוד זרעכם ושמכם וכן חזק  
התלאות והמאורעות ומקרור הדרך יקרו להולכים בדרך  
לפנים ובפרט בהולכי מלחמה האנשים ההולכים לפנים  
סובלים מכות חבורות ופצעים ועכ"ז כאשר ינצחו אויבית'  
וימצאו שלל אז גם האנשים ההולכים אחריהם חולקים  
עמהם בלתי סבול שום פצע וחבורה ומכה והוא אשר נבא  
ישעיה בדרך משל על העתיד והוא מחולל מפשעיו  
מדוכא מעונותינו כוסר שלומינו עליו ובחבורתו נרפא לנו  
וכן שאר דברים הדומים לאלו הם ע"ז הדרך וכאשר  
האנשים ההולכים לפנים למלחמה סובלים מאורעות  
ומכות ופצעים יותר מההולכים אחריהם כן הם מוצאים  
מלקוח ושלל יותר מהם והוא אשר כתב הנביא שם לכן  
אחלק לו ברכים ואת עצומי יחלק ישלל תחת אשר הערה  
למות נפשו ואת פושעים נמנה והוא חטא רבים נשא  
ולפשעים יפניע וכן גם מהפסוקים הסמוכים לזה הפסוק  
ד"ל מהקודמים ובהם אחרים יראה הטוב שהכתוב אינו  
מדבר רק על הצרות ושפלות אומת ישראל בזמן הגלות  
והתעלות למעלה עליון מומן הגאולה ואילך מהקודמי כמו  
בישעי נ"ב עורי עורי לבשי עוז ציון לבשי בגדי תפארתך  
ירושלים עיר הקודש כי לא יוסיף יבא בך עוד ערל וטמא  
והפסוקים הסמוכים לו והיותר סמוך מכלם לפסוק הנר  
ישיביל עכדי הוא כי לא בהפוזן תצאו ובמנוסה לא תלכין  
כי הולך לפניכם יי' ומאספכם אלקי ישראל וכתוב בתורה  
הנה ישיביל עבדי וגו' ומהכתאחרים כמו רני עקרה לא  
ילדה וגו' ישעיה נ"ד והפסוקים הסמוכים לו כלם מעידים  
וכודיעים על הגאולה העתידה ושללא נגלה עוד אחר כך  
כאשר נבואר קודם פרשה ההיא באמרו ישעיה נ"א כה  
אמר אדוני יי' ואלקיד יריב עמו הנה לקחתי מידך ארץ  
כוס התרעלה את קבעת כוס חמתי לא תוסיפי לשתות  
עוד וכן נאמר כי לא יוסיף יבא בך עוד ערל וטמא ואחר  
הפ' ההיא באמרו שם נ"ד כי מינח זאת לי אשר נשבעתי  
מעבור מי נח עוד על הארץ כן נשבעתי מקצוף עליך  
ומגער בר כי ההרים ימושו והגבעות תמוטנה והסוד  
מאתך לא יבוש וברית שלומי לא תמוט אמר מרחמך יי'

# חוק אמונה

זהו פי' הפרק בדרך בלל ועתה אפרש כל פסוק ופסוק בפני עצמו :

## הנה

ישכיל עכדי ירום ונשא ונבה מאוד  
 פי' ישכיל וצליח כמו שמאל א' י"ה ויהי  
 דוד בכל דרכיו משכיל הרצון בו הנה ישכיל עכדי ישראל  
 בצאתו מגלות אדום וישמעאל הנקראים בשם ערל וטמא  
 וטמא ואילך ירום ונשא ונבה מאד אמר ענין הטעלה בכל  
 ל' להורות שתהיה מעלתם בזמן ההוא יתירה בתכלית מה  
 שאפשר כחוק מבהר מין האנושי : כאשר שכמו עליך  
 רבים כן משחת מאיש מראהו ותארו מבני אדם פי' שממו  
 ענין תמיה כמו יחזקאל כ"ה כל יודעיד בעמים שממו עליך  
 כאשר תמיה עליך רבים מרוב שפלותיך ואורך גלותך עד  
 שהיו אומרים איש אל רעהו באמת משחת יותר מכל איש  
 מראהו ותארו יותר משאר בני אדם שכן מנהג הנשים  
 בשיראו אדם מכוער מאוד אומרים הנה זה האדם מכוער  
 כיהודי : כן יזה גוים רבים עליו יקפצו מלכים פיהם כי  
 אשר לא סופר להם ראו ואשר לא שמעו התכוננו פי' יורה  
 ענין דבור והוא כמו יטיף מל' אל תטיפו יטיפון מיכר ב'  
 ואמר כמו שתמיהו הנשים על רוב שפלותינו כן יתמיהו על  
 גודל מעלותינו וידברו עליה איש אל רעהו לאמר מי האמין  
 לשמועתינו וגו' עם שאר הפסוקים הסמוכים אחריו  
 והמלכים מרוב תמיהתם והשממותם עליו יקפצו ויסננו  
 פיהם וישימו יד לפה ופי' יקפצו ענין סתומה וסנירה כמו  
 איוב ה' ועלתה קפצה פיה והוא מ' שמיכה הנביא ו' יראו  
 גוים ויבושו מכל גבורתם וישמו יד לפה לפי שיראו  
 ממעלותינו יותר ממר שיכופר להם מפנינו ויותר ממה  
 ששמעו מדברי הנביאים יתכוננו באותו הזמן מגדולתנו :  
 מי האמין לשמועתינו ורוע יי' על' מי נגלתה פי' בגוים  
 יאמרו או בראותם הצלחת ישראל מי ראמין ממנו לשמוע  
 שהיינו שומעים עליו מפי הנביאים והנה אנתנו רואים  
 עתה בעינינו ויותר כמיה ששמענו עליו ואפי' מה ששמענו  
 לא היינו מאמינים שתגלה ורוע יי' עליו בהיותו כעינינו  
 פהות ונבה מאד והוא שאמר ורוע יי' על' מי נגלתה :  
 ויעל ביונק לפניו וכשורש מארץ ציה לא תואר לו ולא הדד

ונראה

## הזק אמונה

ונראה ולא מראה ונחמדהו פי' אם לא היונו מאמינים  
 לשמעתינו כי העלותו למעלה גדולה כואת אינו כדרך  
 טבע העולם רק בדרך נס ופלא בעלית חזק מהשרש שהוא  
 בארץ ציה כן בהיותו כגלות לא היה שום אדם שיסבנו  
 אפשרות עליתו ויצאתו ממנה אבל היתה נמנעת בעינו  
 השכל האנושי לפי שלא היה לו תואר ולא הדר ולא מראה  
 יפה אבל היה כעור ומשונה כשאר בני אדם ע"כ לא היונו  
 מתאווים וחומדים לראותו אבל היונו בוזים ומתעבים  
 אותו : נבזה וחרל אישים איש מכאובות וידוע חלו  
 וכמסתיר פנים ממנו נבזה ולא חשבנוהו פי' ואיך היונו  
 חומדים אותו והוא היה נבזה ופחות שבבני אדם כי היה  
 רגיל לסבול עליו חמיד כל צער וכל אנאה שהם יסורי  
 הגלות הנמשלים כמכאובות וחלויים ומרוב פחיתותו  
 ושפלותו היונו מואסים אותו וכמסתיר פנים ממנו לא  
 היונו רוצים להסתכל בו כי כל כך היה נבזה ומאוס  
 בעינינו שלא חשבנוהו לכלום : אכן חלוינו הוא נשא  
 ומכאובינו הוא סבלם ואנחנו השבנוהו ננוע מוכה אלקים  
 ומעונה פי' האומות יאמרו ג"כ לפי סברתם אחר שכנו  
 נתאמת אצלינו בראיית העין שהאמת אתו ואנחנו כלנו  
 כצאן תעינו א"כ הצרורת והיסורים והגלות לא באו עליו  
 בעונו אכן החלויים והמכאובים שהם הצרות והיסורים  
 שהיו ראויים סך הדין לבא עלינו באו עליו : אבל אנחנו  
 חשבנו להיפך כי להפלת מריו באלקים שהכדו והעינהו  
 הוא נגוע מוכה אלקי ומעונה ממנו מה שלא היה לו אלא  
 בעונינו ופשעינו לא בפשעים ועונותיהם וזה ש' והוא  
 מחולל מפשעינו מדוכא מעונותינו מוסר שלומינו עליו  
 ובחבורתו נרפא לנו פי' מחולל פעולתן המרובע מענין  
 חיל כוולדה פי' מוסר שלומינו עליו הוא כי הע"ה עולם  
 השנוי והתסורה ואין טובתו טובה שלימה ונמורה כי אין  
 בו שלום בלתי יסורין וכן אין בו שלום בלתי ריב וקנטורין  
 ולא גילה ושכחה בלי יגון ואנחה אבל כל טובותיו ותענוגיו  
 מעורבות ברעות ותוגות והנה אנחנו ראינו בעינינו שמוסר  
 שלומינו עליו ר"ל שהשלום בא עלינו ויסורי השלום באו  
 עליו וכן באו עליו פצע וחבורה שהם יסורי הגלות ולנו

## חוק אמונה      נו

מזפא וארוכה שהם הצלחה ומלכות וטעם נרפא בטעם  
כי אני יי' רופאך שמורת ט"ו ולפי שאמר קודם לכן כל  
המחלה אשר שטתי במצרים לא אשים עליך ופי' כחבורתו  
מן פצע וחבורה אלא שזה קל וזה דגש ויש לפרשו מן הבור  
עצבים אפרים הרשע ד' ויהיה חבורתו שם עם כינוי הנסת'  
כשקל גבורתו והרצון בו כי בהיותו עמנו בקיבוץ ובהבורה  
אחת היה מתפלל לאל על צרותינו והיה השם שומע  
תפלתו ושלח רפואה למכותינו : כלנו כצאן חעינו איש  
לדרכו פנינו ויי' הפגיע בואר עץ כלנו פי' הנויים כלם  
יתורו על עוגם המפורסמים לעיני השמש באמרם עתה  
ירענו כי האמת היש' עם ישראל ולא עמנו כי אנחנו כלנו  
חעינו כצאן אשר אין להם רועה איש לדרכו פנינו ר"ל כל  
עם אל אלהיו פנינו אך עתה ירענו כי המה לא אלהים  
כמ"ש בירמיה ש"ו אליך גוים יבואו מאפסי ארץ ויאמרו אך  
שקר נחלו אבותינו הבל ואין בהם מועיל וכתוב בתריה  
היעשה לו אדם אלקים והמה לא אלקים והיינו חייבים  
עונש בלתי משוער אלא שהשם הפגיע והשליך עליו את  
עונש כלנו והנה הוא ער עתה עבד עבודתינו וסבל עולינו  
ומכאובינו ומכאן ואילך נתחייב אנחנו לסבול עולו ולעבוד  
עבודתו ברצוננו וכחפין לבנו כדכתיב ישעיה ס"א ועמדו  
זרים ורעו צאניהם וגו' וכן שם מ"ט והיו מלכים  
אומני' ושרותיהם מניקותיך אפי' ארץ ישתחו לך ועפר  
רגליך ילחצו וידעת כי אני יי' אשר לא יבושו קווי והרבה  
כיוצא באלו : ננש והוא נענה ולא יפתח פיו כשה לטבח  
יובל וכרחל לפני גוויזה נאלמה ולא יפתח פיו לפי  
שבהיותו בגלות תחת ידיו היה תמיד ניגש ונענה כי היינו  
נגשים אותו בממון לקחת ממנו מדה בלו והלך וזולת זה  
מסון הרבה בעלילות שקר והיינו מענים נופו במכורת  
משונות והוא עם כל זה לא היה פותח פיו לצעוק ולהתרע'  
על מה שהיינו עושים לו אלא היה סובל הכל כמו השה  
שאינו צועק כשיובילו אותו לשחוט וכמו רחל אשר היא  
נאלמה ובלתי צועקת כשגוזזין אותה וכן אינה מפרכסת  
לחלושתה כמו האיל כי הנקבה יותר חלושה מהזכר בכל  
המינים כך חיו ישראל בגלות חלש מאוד ע"כ לא פתח

פיו

## חוק אמינה

פיו כי לא היה מי שיצילנו מירינו וכן מ"ש המשורר תהלה  
מ"ד תתננו כצאן מאכל ואמר שם נחשבנו כצאן טבח  
דירמיה נ' אמר שהפורה ישראל אריות הדיחו הראשון  
אבלומלך אסור וזה האחרון עצמו נכודנצר מלך בבל :  
טעמו וממשפט לקח וארץ דורו מי ישוחח כי נגזר מארץ  
היום מפשע עמי נגע למי פי' מעוצר הגלות וממאסר השני  
והעבדות שהיה צור ואסור בדינו עתה נצל ונמלט  
ונממשפטי העלילות שקר שהיינו עושים בו שפטים רעים  
עתה נפרדה ונ"כ את דורו שהיו סובלים יסורים רבי' ומיתות  
משונות בגלות פי' ויכל לשחוח ולדבר ובן לספר את כל  
התלאה אשר מצאתם בגלות כי פעמים רבות נגזר מארץ  
החיים והוכח מיתה משונה על יהוד השם אכן אנחנו היינו  
הרשעים שבפשעים נגזרה עליו המיתה משונה ההיא ואינו  
בן רק מפשע עמי היה בא לו הנגע וקרא היסורים והמיתה  
בישם נגע כי הנגע נחשב כמט כדכתיב במדבר י"ב אל נא  
תהי כמט ואמר מפשע עמי ר"ל שכל עם ועם יאמר כן כי  
מפשעינו היה בא להם הנגע לא מפשע עצמם : ויתן את  
רשעים קברו ואת עשיר כמותו על לא חמס עשה ולא  
מרמה כפיו פי' שהוא היה מוסר עצמו למיתה ולקבר על  
יוחור השם כדכתיב תהילים מ"ד כי עליך הורגנו בל היום  
נחשבנו כצאן טבח לפי שתמיד היינו מבקשים עליו  
עלילות שקר להרגו כמו שהורגים הרשעים על רשעם וכן  
היינו הורגים העשיר בעבור עשרו בסיתות רבות ומשונות  
ואפי' עני שכישאל בחוקת עשיר היה אצלינו והיינו  
מוסרים אותו ביסורים קשים כדי שיגיד היכן סמונו ועל  
כל זה לא חמס עשה כי לא נהרג בעבור רשע וחמס רק  
בעבור לקיחת סמונו וכל זה בעבור שלא היה מורה  
לאמונתנו והכוכח ולא היה רוצה לדבר מרמה כפיו לומר  
שהוא מודה כה פי' כדיבור הקל אע"פ שהיה במרמה  
שלא יהיה פיו ולשונו עם לבו שויים היינו פוטרין אותו  
מהמיתה המשונה הנגזרת עליו מאתנו : דו"ר חפץ רצאו  
החלי אם תשים אשם נפשו וראה דרע ואריר ימים וחפץ  
י' בידו יצלה פל' אחר שהוא היה מחזיק בתורה האלקית  
זהו המוסר עצמו למיתה משונה אין אנחנו רואים שום

סיבה למכאוביו ולצרותיו בגלות אלא עהאל חפץ לרכאו  
 ולהחליאו בגלות למען ענותו ולמען נסותו להטיב לו  
 באהריתו כומן הגאולה כאשר אנהנו רואים היום ע"כ אם  
 שם נפשו עצמו במקום אשם כמו שאמר ויתן את רשעים  
 קברו שהרצון בו בשכר זה יראה זרע זרע כמו אנשי מדור  
 במדבר י"ג שהרצון בו מדור גדולות והוא מ"ש זכרתי  
 הנביא אשרקה להם ואקבצם כי פירותים ורכו כמו רבו  
 ואמר שם אל ארץ גלעד ולבנון אביאם ולא ימצא להם  
 ואמר יחזקאל ל"ו ארבה אותם כצאן אדם וכך יאריך ימים  
 כמו שאמר ישעיה ס"ה כי כימי העץ ימי עמי ואמר זכרתי  
 הנביא ח' ואיש משענתו בידו מרוב ימים אם כן חפץ יי'  
 אשר חפץ לרכאו ולהחליאו בגלות כדי להשיב לו כומן  
 הגאולה ושירבה אותו וייטב לו מאוד כדכתיב דברים ל'  
 והטיבך והרכך מאכותיך ע"כ דברי האומות ומכאן ואילך  
 דברי הש"י מעמל נפשו וראה ישכע בדעתו יצדיק צדיק  
 עבדי לרבים ועונותם הוא יסבול פ' מעמל נפשו אשר  
 סבל בגלות יהיה לו גמול טוב שיראה וישבע בו וכן בדעתו  
 אותו כדכתיב ירמיה ל"א כי כלם ידעו אותי למקטנם ועד  
 גדולם וגומר ויצדיק צדיק שהוא עבדי ישראל לגוים רבים  
 כדכתיב מיכה ד' והלכו גוים רבים ואמרו לכו וגעלה אל  
 הר יי' אל בית אלקי יעקב ויורנו מדרכיו והוא בצדקתו  
 יסבול ועונות רבים בצדקתו יהיה שלום וטוב בעולם  
 ואפי' לגוים : לכן אחלק לו ברכים ואת עצומים יחלק  
 שלל תחת אשר הערה למות נפשו ואת פושעים נמנה והוא  
 חסא רבים נשא ולפושעים יפגוע פי' אתן חלקו וגורלו עם  
 עבדים הגדולים אשר היו בארץ והם האבות הראשונים  
 והנביאים הקדושים והיא ההצלחה הנפשית והקדימה  
 למעלתה על הגופיות ופי' ברכים טל' ורב יעבוד צעיר  
 בראשית ב"ה ואחר כך זכר ההצלחה הגופיות כאמרו ואת  
 עצומים יחלק שלל והעצומים הם חיל גוף ומנוג והעמים  
 אשר אתו שיבואו על ירושלים למלחמה שאחר שימותו  
 שם כמיתות משונות בעובר המיתות משונות שהיו עושים  
 לישראל כדכתיב יחזקאל ל"ה ונשפטתי אתו בדבר ובדם  
 וגשם שוטף ואכני אלגביש אש ונפרית אמתיר עליו ועל



## חוק אמנה

אמנו ועל עמים רבים אשר אתו יהלקו ישראל שללם  
וממנום תחת השלל והממון אשר שללו ובזזו את בוזיהם  
וכתיב זכריה י"ד ואסף היל כל הנזים סביב זהב וכסף  
ובגדים לרוב טאד וזה הנמול יהיה לישראל על שמסר  
עצמו למיתה בידי הנזים בגלור ע"כ יהיה נפשם תחת  
נפשו וממנום תחת ממנו שלקחו בגלות והוא אשר אמנו  
תחת אשר הערה למות נפשו ופי' הערה שפך מל' ותער  
ברה אל השוקת בראשית כ"ד ותחת אשר את פושעים  
נמנה כמ"ש ויתן את רשעים קברו ר"ל שהנזים היו מחזיקי  
אותו בחוקת רשע ושנאו לאל ית' לכן ינתן לו חלקוב  
מהרב טוב הצפון לצדוקים ליראי יי' ולהושבי שמו כאבות  
הקדושים וזולתם מהנביאים האומה ההיא ומ"ש והוא  
הטארבים נשא תרצון בו לא די שלא היה רשע כמו שהיו  
הושבים אותו הנזים אבל הוא בצדקתו נשא וסבל חטא  
דבים מהנזים כמ"ש ועונותם הוא יסכול וכך היה מתפלל  
לאל ית' בעד הנזים הפושעים אע"פי שהיו עושים לו רעות  
גדולות עכ"ז היה כפגיע ומתחנן אל הש"י בעד שלומם  
והצלת מלונותם ושיתן מטר ארצם בעתו כמ"ש הנביא  
ירמיה מפי יי' סיטן כ"ט ודרשו ארץ שלום העיר אשר  
הגלית אתכם שמה והתפללו בעדה אל יי' ונו' ואמרו חז"ל  
הוי מתפלל בשלומה של מלכות וכו' כאשר אנחנו היהודים  
אומרים חמור בתפילתנו אלקינו שבשמים תן חיים ושלום  
לכל אדונינו : אלקינו שבשמים תן שלום בארץ :  
אלקינו שבשמים תן שלום במלכות : אלקינו שבשמים  
תן טל ומטר לברכה בעתו : אלקינו שבשמים תן זרע  
לזרע ולהם לאוכל כדכתיב בסדורי תפלות הקהל  
הספרדים וזולתם הרבה והנה נשלמה תשובתנו גם לזאת  
הטענה והיא תשובה אמיתית מסכמת עם מאמרי הכתוב  
אשר לא יוכל להכחשה כי אם המבזה דברי אלקים חיים  
ומלך עולם :

**פרק כג**

ומה כטמא כלנו וכבגד ערים. על צדקותיו  
ונבל כעלה כלנו ועוננו כרוח ישאנו ישעיה  
ס"ד הקשה אלי חכם אחד נוצרי באמרו אהר שידוע מדברי  
הנבואה ומן השפלה ומן ההושבה אדם אין צדיק בארץ אשר  
ועשה

## חזק אמונה נח

יעשה טוב ולא יחטא קהלת ו' ואין איש אחד זוכה לשמור  
 כל המצות הכתובות בחזקת משה ואפילו הצדיקים שבכם  
 בעינותם כלל הצדקות אינם יכולים להגיע אל תכלית  
 המבוקש מהם וכ"ש הפושעים שבכם כאשר אמר הנביא  
 בעבורכם ונהי כטמא כלנו וככנר עקרים כל צדקותינו ונבל  
 כעלה כלנו א"כ במה תוכל להתקרב אל הש"י ולהושיע  
 תשועת נפשית וכן לצאת מזו הגלות אשר אחס היום בו  
 אחר אשר אתם ואפילו צדקותיכם כאוסים לפני יי' כרבי  
 מאוס וטמא וזאת היתה תשובתי אליו האמת כי אין שום  
 אדם יכול להתקרב אל הש"י ולהושיע בזכותו לבד אם לא  
 ילוה אחר התעוררותו עזר אלקי כחסד וברחמים נאמן  
 ית' כמאמר הנביא ירמיה ל' והקדתי ונגש לי כי מי הוא  
 זה ערב לבו לגשת אלינאם יי' וכן תהילים ס"ה אשרי  
 תבחר ותקרב ישכון חצרך ואם כן היה המשורר מתחנן  
 לאל ית' שילוה לנו עזר אלקי להוציאנו מגלותינו ולהושיע  
 נפשותינו כדכתיב תהילים ע"ט עזרנו אלקי ישעינו על  
 דבר כבוד שמך והצילנו וכפר על חטאתינו למען שמך  
 ושם ב"ה למען שמך יי' וסלחת לעוני כי רב הוא וכן שם  
 קט"ו לא לנו יי' לא לנו כי לשמך תן כבוד על חסדך ועל  
 אמתך וכן שם קמ"ג למען שמך יי' תחיוני בצדקתך תוציא  
 מצרה נפשי וכן שם מ"ד קומה עזרתה לנו ופדנו למען  
 חסדך וכן שם נ"א חנני אלקים כחסדך כרוב רחמך מזה  
 פשעי וכן שם פ' אלקים השיבנו האר פניך ונושעה  
 וירמיה הנביא אמר י"ד אם עונינו ענו בנו יי' עשה למען  
 שמך ועוד אמר שם אל' תנאין לגוען שמך ואמר בקינותו  
 איכה ה' השיבנו יי' אליך ונשובה וכן אמר דניאל הנביא  
 בחפילתו סימן ט' כילא על צדקותינו אנחנו מפילים  
 תחנונינו לפניך כי על רחמך הרבים יי' שמעה יי' סלחה  
 יי' הקשיבה ועשה אל תאחר למעןך אלקי כי שמך נקרא  
 על עירך ועל עמך והרבה כיוצא באלו : ולפיכך הכתיבנו  
 הי"י ע"י נביאיו להושיענו מגלותינו ולמחות פשעינו  
 ולחטאותינו למענו ולא למענינו כדכתיב ישעי' מ"ח למעני  
 למעני אעשה כי איך יחל וכבודי לאחר לא אחז וכתיב שם  
 מ"ג אנכי אנכי הוה מוחה פשעך למעני וחטאתיך לא

ללם  
 יהם  
 וכסף  
 ממסר  
 החרת  
 אטור  
 ותער  
 עים  
 חזיקי  
 לקרב  
 אבות  
 הוה  
 שהיו  
 חטא  
 פלל  
 רעות  
 נמס  
 ביא  
 אשר  
 חול  
 הורים  
 שלום  
 ו  
 שמם  
 מן ווע  
 לות  
 לזאת  
 כהוב  
 חיים  
 ויתוע  
 שעה  
 דברי  
 אשר

## חזק אמונה

ואומר וכן בחזקאל ל"ו לא למענכם אני עשה בית ישראל  
כ"א לשם קדשיו וגו' וכתוב שם כ' וידעתם כי אני יי בעשותי  
אתכם למען שמי לא כדרכיכם הרעים ובעלילותיכם  
הנשחתות בית ישראל נאם יי' אלקים ועוד אמר ירמיה  
ל"א כה אמר יי' אם ימרו שמים מלמעלה ויחקרו מוסרי  
ארץ למטה גם אני אמאם בכל זרע ישראל על כל אשר  
עשו נאם יי' הריאתה רואה מלוא הפסוקים שאין תשועתנו  
הלויה בזכותינו וצדקותינו המסופקת אלא בחסד אלקי  
האמיתי ובלתי משחנה לעולם ואפי' לא נהיה זכאין לפניו  
לבמרו ופ"ש הנביא ונהי כטמא כלנו וכנגד ערדים כל  
צדקותינו אמר זה על הצדקות הנעשות שלא לש"ש אלא  
להתפאר ולהתגדל בהן בין בני אדם ולקנאת איש מרעחו  
וידוע כי כל המעשים הנרצים אצל הכורא ית' כשיעשו  
בלתי כוונה רצויה אינם רצוים לפניו ית' כי רחמנא ליבא  
בעיועל כיוצא בזה אמר הכתוב דברים פ"ו נתן נתן ר"ו  
ולא ידע לבבך בתתך לו ואומר שם כ"ה תחת אשר לא  
עבדת את יי' אלקיך בשמחה ובטוב לכב א"כ אמר בתחלת  
הפסוק ונהי כטמא כלנו ואחר כך אמר ובנגד ערדים כל  
צדקותינו ר"ל אחר שכוונת הפועלים איננה טהורה על כן  
גם פעולתם מאוסה ובלתי רצויה לפניו ית' לפיכך כמו  
שהעלה נשל מהאילן נובל כן אנחנו נובלים וכמו שהרוח  
נושב העלה נובל כן ישאנו עונותינו לזרותינו בכל פאה  
וכזה הותרה הקשיא הזאת:

## פרק כד

והיה כי תרבו ופרייתם בארץ בימים  
ההמה נאם יי' לא יאמרו עוד ארון ברית  
יי' ולא יעלה על לב ולא יזכרו בו ולא יעשו עוד  
ירמיה ב' וכן מה שפועננים הנוצרים מזה הפסוק כאמרם  
הנה ירמיה הנביא הודיע כי לימים הפאים תבטל תורת  
משה אשר היתה מונחת מצד ארון ברית יי' והוא אמר לא  
יאמרו עוד ארון ברית יי' ולא יעלה על לב ולא יזכרו בו :  
התשובה כבר הוכחנו כפ' י"ט בראיות גמורות נכואיות  
ושכליות וכפרט מדברי הא"ג שלהם ומדברי קצת חכמי  
הנוצרים שתורת מר"ע היא תורת אלקית נצחית ובי אין  
הצדקה אחרת זולתה והארכנו בדברי תשובתינו עד אשר  
הפלינו

הפלינו ושברנו כל דברי טענותיהם כנגד התורה האלקית  
 כשבר נבל יוצרים א"כ עתה לא נשאר לנו רק לבאר זה  
 הפסוק אשר מסתייעים בו אינה מורה לדברי טענותם  
 כלל ואומר ידוע לכל משפיל שלא היה בארון הקודש רק  
 שני לוחות אבנים לוחות הכרית כדכתיב מלכים א' ח' אין  
 בארון רק שני לוחות האבנים וגו' ולפיכך נקרא ארון  
 הכרית לפי שהיו בו לוחות הכרית אשר היו כתובים  
 עליהם הברית עשרת הדברים והנה הם בעצמם  
 מורים שעשרת הדברות א"א היות בהם שום שנוי ופסול  
 ושא"א לשום אדם להושע תשועה נפשית בלתי שמירתם  
 כאשר כתבאר בע"ה בדברי טענותינו על מאמרו הא"ב  
 במטיאש פ' ט וידוע שגם הם מודי שנצטוו לשקור המצו'  
 והאזהרות אשר בעשרת הדברים אע"פי שהחליפו טצורת  
 שבת ליום ראשון בודוק לבם מה שלא נצטוו ע"ז בא"ב מפי  
 ישו ולא מתלמידיו כאשר בתארנו בפ' י"ב וי"ט א"כ איך  
 מלאים לבם לומר שארון ברית יי' עם עשרת הדברים  
 שכתובו לא יעלה על לב ולא יזכרו ולא יפקדו וגו' וכמו כן  
 איך יוכלו לומר שתורת מר"ע לא יזכרו אותה לישראל  
 לעתיד אחר שהכתוב אשר טביאים ראייה ממנו אינו נוזר  
 כן וכ"ש אחר שאחרון הנביאים בחתימת הנבואה כלל  
 מלאכי ד' אמר ספיהש'י זכרו תורת משה עכדי אשר צויתי  
 אותו בחורב על כל ישראל חקים ומשפטים והנה א"כ לא  
 יבא הנביא בכתוב הזה להודיע שבתורה האלקי עתידה  
 לחטל כפי סברתם הנבערת ח"ו אבל בא להודיע שתגדל  
 ישראל מעלתם ומעלת ירושלים הקדושה בזמן העתיד  
 ואמר כי כאשר תרבו ותפרו בא"י בימים ההם אוסרת  
 ישראל והעמים אשר יבואו לבקש את דבר יי' לירושלים  
 כמו שכתוב ישעיה ב' ונהרו אליו כל הגוים אותן האומות  
 והגוים לא יאמרו ברית יי' כי לא תעלה מדרגתם ולא יעלה  
 על לבם לנשת למקום קרוב אל ארון האלקים מצד גודל  
 קדושתו או להביט אל הפקוד מכן כסאו המשפט ואמר  
 לא יעשה עוד כאשר היו עושים קודם לכן שהיו הנכרים  
 באים לירושלים להתפלל לפני ב"ה כדכתיב מלכים א' ח'  
 גם אל הנכרי אשר לא מעסך ישראל הוא וגו' וכתוב שם  
 ובא

שאל  
 שותי  
 יכם  
 ירה  
 מסרי  
 אשר  
 עתנו  
 אלקי  
 לפנה  
 כל  
 אלא  
 רעחו  
 יעשו  
 ליבא  
 לו  
 לא  
 חלת  
 כל  
 על כן  
 כמו  
 הרוח  
 אה  
 ים  
 ברית  
 ה עוד  
 מרם  
 רה  
 לא  
 י  
 יות  
 חכמי  
 אין  
 אשר

## חזק אמונה

ובא והתפלל אל הבירה הזה אבל בעת ההיא יקרא  
 לירושלים כסא יי' שתהיה קדושת ירושלים בעיניהם  
 כקדושת כסא כבוד מרום ונקוו אליה כל הגוים לשם יי'  
 לירושלים ר"ל לקרא כלם בשם יי' לעבדו שכם אחד כי  
 הקדושה אשר היו ישראל עושים להיכל ולדביר כרכתיב  
 ישעיה נ"ב לבשי בנדוי תפארתך ירושלים עיר הקודש כי  
 לא יוסיף ובא בך עוד ערל וטמא ויואל הנביא אמר נ'  
 והיתה ירושלים קדש וזרים לא יעברו בה עוד אשר הרצון  
 באלה הפסוקים להודיע שלא יכנסו זרים בירושלים כי  
 הגדל קדושתה לעתיד וכמו שהיכל הקודש אסור להיכנס  
 שם ואפילו ישראל כן תהיה כל עיר קודש שלא יכנסו כרה  
 זרים ר"ל ערלים וטמאים ואפי' הבאים מהאומות הנכריות  
 ההן להתפלל אל הש"י ויראו מהיכנס לירושלים ומגשרת  
 לפני בית המקדש להתפלל כאשר היו עושים קודם לכן.  
 אלא יתפללו וישתחוו מרחוק וכל הגוים הנלוים אל יי' הם  
 יקראו עם יי' ועבדיו כבני ישראל כרכתיב זכריה ב' ונלוו  
 גוים רבים אל יי' ביום ההוא והיו לי לעם וכתיב ישעי' נ"ו  
 ובני הנכר הנלוים על יי' לשרתו ולאהבה את שם יי' להיות  
 לי לעבדים כל שומר שבת מהללו ומחזיקים בבריתי  
 והביאותים אל הר קדשי ושמחתים בבית תפלתיו וגו' הנה  
 התכאר טבל זה כי בזמן ימות המשיח יכירו האומות מעלות  
 קדושת ארץ ישראל ותהיה אז בעיניהם קדושת א"י כקדושת  
 ירושלים הקדושה וקדושת ירושלים כקדושת בית המקדש  
 וזהו מה שראינו מספיק בתשובת הטענה הזאת :

**פרק כה** מקוה ישראל טושיעו בעת צרה למה תהיה  
 כגר בארץ וכאורח נטה ללון ירמיה י"ד :

טען אלי הכס אחד נוצרי ואמר לי למי אמר ירמיה הנביא  
 מקוה ישראל טושיעו בעת צרה השיבותי אמר אל הש"י כי  
 הוא מקוה ישראל ומושיעו בעת צרה כאשר אמר הנביא  
 הזה שם במקום אחר סימן י"ז מקוה ישראל יי' כל עוזניך  
 יבשו והוא ג"כ מושיע את ישראל בערצ צרה ואין מושיע  
 אחר וזולתו כרכתיב הושע י"ג ומושיע אין בלתי טען ואמר  
 עוד והנה אמר הנביא על המושיע ההוא למה תהיה כגר  
 בארץ וכאורח נטה ללון נראה טוה שידע הנביא ברוח  
 נבואתו

# חזק אמונה

ס

נבואתו שהש"י המשיע יהיה כנר בארץ כאשר היה ישו  
 מושיענו אם כן למה אתם אינכם מאמיני' לו אחר שהנביא  
 ירמיה מעיד עליו \* וזאת היתה תשובתי אליו אתם  
 הנוצרים מורגלים בכל דברי טענותכם ותשובתכם להביא  
 ראיה לאמנתכם מקצת דברי הנביאים בלתי כונת הכנה  
 אומרים ומבלתי עיין לדברי הסמוכים להם מקודם ומאח"כ  
 וכן מבלתי עיין לדברים אחרים הדומים להם בדברי  
 הנביאים לפי שאין כונתכם לדעת האמת אלא לנצח  
 ולסתור דברי אמת בדברים הטעניים אמנם הכוונה  
 האמיתית בזאת הנבואה היא כי ירמיה הנביא ע"ה אחר  
 שבאה לו הנבואה מהש"י על דבר הרעב העתיד להיות  
 בא"י כאשר מודיע בבירור בהתחלת הפרשה ההיא  
 באמרו סימן ו"ד אשר היה דבר יי' אל ירמיה על דברי  
 הנצרות בראותו שיכבד הרעב בא"י מאוד עד שצוחרת  
 ישועת ירושלים תעלה השמימה וכן בראותו גודל הצרות  
 אשר יסבב הרעב בא"י אפי' לבהמות וחיות השדה התחיל  
 להתודות ואמר אם עונינו ענו בני יי' עשה למען שמך ר"ל  
 אם עונינו העידו בנו שלא באה עלינו הצרה הזאת בדרך  
 מקרה רק בסכת עונינו לפי שלא היתה רעם רק בא"י לבד  
 אעפ"י כן עשה אתה למען שמך אשר נקרא עלינו ר"ל  
 למען שמך אשר נקרא אלקי ישראל ואנחנו נקראים עמך  
 וצאן מרעיתך ואם תיטרנו הדין עמך כי רבו משוכותינו לך  
 חטאנו בכמה דברים בעבוד אלקים אחרים ובהרבות  
 החטא ובשמוע לנביאי שקר \* ע"כ אחר הודויו אמר הנביא  
 דרך בקשה מקוה ישראל מושיעו בער צרה ר"ל אעפ"י  
 שסרו מדרכיך לך הם טקיים שתושיעם מוה הצרה כמו  
 שאתה מושיעם בכל דור ודור כן עתה תרחם עליהם שלא  
 יכלו ברעב כו' ש' אחר כך למה תהיה כנר בארץ וכאורת  
 גטה ללון הכוונה בו אם תסתיר פניך ממנו ולא תרחמנו  
 יראה כאלו אינך אדוני הארץ אלא כנר בארץ נכריה אשר  
 אין לך יכולת בה להציל וולתו מצרתו וכן אמר כרע"ה  
 בסדרי ר' והסתה את העם הזה כאיש אחד ואמרו הנוס  
 אשר שמעו את שבעך לאמר מבלתי יכולת יי' להביא את  
 העם הזה וגו' והוא בדרך עזרה למה תישן יי' הקיצה אל

ותנח

יקרא  
 יניחם  
 יי'  
 יחד כי  
 בדכתיב  
 ירש כי  
 אמר נ'  
 ירצון  
 יי' כי  
 להיכנס  
 סוכה  
 נכריות  
 מנשר  
 לכן  
 יי' הם  
 ונלה  
 עי' נ'  
 להיות  
 נכריות  
 ו' הנה  
 מעלות  
 קדוש  
 מקדש  
 :  
 תהיה  
 יי' :  
 הנביא  
 ש"י כי  
 ביא  
 וזכר  
 ושיע  
 ואמר  
 כנר  
 ברות

## חוק אמונה

וַתִּזְכַּח לַנֶּצַח תְּהִי לִי מִדָּר לֹא אִם לֹא תִרְאֶה בְּעֵינַי וּלְהַצִּי  
 יִרְאֶה כֹּאֲלוֹ אַתָּה יִשָּׁן וְאֵינְךָ מִרְגִּישׁ וְחֹשֶׁשׁ לְצִרּוֹתַי וּדְבוּרֵי  
 הַנְּבִיאִים כֻּלָּם עַל הַשִּׁיבֵד דֶּרֶךְ מִשְׁלַל בָּלִי בְּנֵי אָדָם לְהִבָּן  
 הַשּׁוֹמְעִים וְהַרְצוֹן בֹּזֵה הַעֲנִין כִּי הָאָדָם לֹא יִכּוֹל לְהוֹשִׁיעַ  
 וּלְהַצִּיל וּלְתוֹ מִרְעֻתוֹ מִשְׁלַשׁ סִבּוֹת הַמּוֹנְעוֹת הָאֵחָת כִּי  
 שֶׁהוּא גֵר בָּאָרֶץ נִכְרִיה וְכִי הָאוֹרֶחַ שֶׁנִּמְסָה בְּעִיר לִלְוֹן בֵּרֶךְ  
 לֹא יִכּוֹל לְהוֹשִׁיעַ וּלְהַצִּיל עֲשׂוֹק מִדַּע עֲשׂוֹק וְעֵנִי וְאִבּוֹן מִדַּע  
 גּוֹלוֹ לִפְנֵי שְׂאִין לְהֵם עַל מִי שִׁיִּסְמְכוּ וְאֵף שִׁיחִי מִמִּשְׁפַּחַת  
 חֲשׂוֹבִים הֵם גְּבוּרִים בְּעֵינֵי הָרְאוּאִים אֲכִי אֵין בִּידִם לְהוֹשִׁיעַ  
 וּלְהַצִּיל וּלְתֵם כְּדִכְתִּיב בְּרֹאשֵׁי יִשְׂרָאֵל הָאֶחָד בֹּא לְנוֹר וְיִשְׁפּוֹט  
 שְׁפּוֹט אִם כֵּן אָמַר הַנְּבִיא לְמַה תִּהְיֶה כֵּן בָּאָרֶץ וְכִי אֹרֶחַ  
 נִמְסָה לִלְוֹן הַשְּׁנִיטָה כִּי אֵף שִׁיחִיהִּי הָאִישׁ מֵאוֹרֶחַי הָאָרֶץ  
 וּמִתּוֹשְׁבֵיהָ כֹּאשֶׁר יִהְיֶה נִכְהַל וְנִדְהָם בְּעֵת רַעַת שֶׁתִּפּוֹרֵל  
 עֲלֵיו פְּתָאוֹם לֹא יִכּוֹל לְהוֹשִׁיעַ עַצְמוֹ מִצָּרָתוֹ וְכִי שֶׁלֹּא  
 יִכּוֹל אִזּוֹ לְהַצִּיל וּלְתוֹ מִרְעֻתוֹ לִפְנֵי שֶׁהוּא מִכּוֹהֵל מִהֲצָרָה  
 הַפְּתָאוֹמִית אֲשֶׁר נִפְלָה עֲלָיו וְעִכְכִּי אָמַר לְמַה תִּהְיֶה כֹּאִישׁ  
 נְדָהֵם הַשְּׁלִישִׁית כִּי אִפְּלוֹ יִהְיֶה הָאִישׁ נִכְבֹּד אֲשֶׁר הָוִירָל  
 לְהוֹשִׁיעַ הָעֲשׂוֹקִים מִדַּע עוֹשְׂקֵיהֶם כֹּאשֶׁר יִהְיֶה הָעוֹשְׂקִים  
 גְּבוּרִים מִמֶּנּוּ אִזּוֹ לֹא יִכּוֹל לְהוֹשִׁיעַ הָעֲשׂוֹקִים מִדַּע אִם כֵּן  
 אָמַר הַנְּבִיא כִּנְכוֹר לֹא יִכּוֹל לְהוֹשִׁיעַ אֲבָל כְּדִי לְהוֹרֹת  
 שֶׁהִשִּׁיבֵנו כֵּן בָּאָרֶץ וְכִי אֹרֶחַ נִמְסָה לִלְוֹן חִי אֲבָל הוּא  
 אֱלֹקֵי הַשָּׁמַיִם וְאֱלֹקֵי הָאָרֶץ וְעִכְכִּי שׁוֹכֵן כְּבוֹדוֹ בְּתוֹכֵנוּ  
 כְּדִכְתִּיב שְׁמוֹת כִּי וְעֵשׂוֹ לִי מִקְדָּשׁ וְשִׁכְנִתִּי בְּתוֹכְכֶם וְכִי  
 בְּמִדְבַר יִשְׂרָאֵל כִּי אַתָּה יִי בְּקֶרֶב הָעָם הַזֶּה וְעִכְכִּי אָמַר הַנְּבִיא  
 וְאַתָּה בְּקֶרְבָנוּ כֹּאֲלוֹ אָמַר אַתָּה אֵינְךָ כֵּן בָּאָרֶץ נִכְרִי אֲלֹא  
 אַתָּה שׁוֹכֵן בְּקֶרְבָנוּ חֲמִיד וְלֶךְ הָאָרֶץ וְאַנְחָנוּ גְּרִים בְּרֵךְ  
 וְלֹא אַתָּה עִכְכִּי מִן הָרִין הוּא שְׁתּוֹשִׁיעֵנו וְכִי נִגְדָּה מִשֶּׁלֵּם לְמַה  
 תִּהְיֶה כֹּאִישׁ נְדָהֵם אִם הַנְּבִיא שֶׁאַתָּה אֵינְךָ אִישׁ לְהוֹרֹת  
 נְדָהֵם וְנִכְהַל בְּבֹא עֲלֵיו צָרָה פְּתָאוֹם אֲבָל אַתָּה הוּא יִי וְהוּ  
 אִמְרוּ וְאַתָּה בְּקֶרְבָנוּ יִי כֹּאֲלוֹ אָמַר שֶׁאַתָּה הוּא יִי לְבִדָּךְ  
 אֲשֶׁר אֵין כְּמוֹךָ וְאֵין כְּמִעֲשִׂיךָ וְכִי שֶׁאַתָּה הוּא יִי לְבִדָּךְ  
 הָרִין הוּא שְׁתּוֹשִׁיעֵנו וְכִי נִגְדָּה מִשֶּׁלֵּם כִּנְכוֹר לֹא יִכּוֹל לְהוֹשִׁיעַ  
 כֹּאשֶׁר יִהְיֶה הָעוֹשְׂקִים גְּבוּרִים מִמֶּנּוּ אִם הַנְּבִיא וְשִׁמְךָ עֲלֵינוּ  
 נִקְרָא רִ"ל שֶׁכֵּבֶר נִקְרָאת אֱלֹקֵי יִשְׂרָאֵל לִפְנֵי שֶׁהוּצֵאת אֹתָנוּ





## חזק אמונה

מדבר לכרמל וגו' ר"ל יהיה החורבן הזה עד ירצה האל  
וישפוך צונו עלינו אז יהיה המדבר לכרמל ופי' רוח רצון  
כמו יהוקאל א' על אשר יהיה שמה הרוח ללכת ילכו א"נ  
עד עולם תוקד מהפץ הג' הזה ולהיותו מהפץ הראשון רומז  
לימץ בלתי הכלית כדברי הטוענים ע"א כי כל הנביאים פה  
אחר יעידו הגאולה הכללית לכל בית ישראל כי הנה יעשי  
ס' ואומר והביאו את כל אחיכם מכל הגוים מנחה לוי'  
בסוסים וברכב וגו' וירמיה ל' אומר לא יעבדו בו עוד זרים  
וכן ביהוקאל ל"ט וירעו כי אני יי' אלקיהם בהנלותי אותם  
אל הגוים וכנסתים אל אדמתם ולא אותיר עוד מהם שם  
ולא אסתיר עוד פני מהם אשר שפכתי את רוחי על בית  
ישראל נאם יי' אלקים וזולת אלה הרבה וא"א להיורד  
סתירה בדבריהם כי כלם נתנו כרועה אחד וכן גם כרמץ  
צחווין ביאר בספר דיאלגושר' כי מלת עולם יאמר לזמן  
קצוב בכמה מקומות והראייה עולם של יובל :

## פרק כז

רנע אדבר על גוי ועל ממלכה לנטות  
ולנתון ולהאביר ירמיה י"ח ומה  
שמוענין הנוצרים מזה הפסוק עם הפסוקים והסמכים  
אחריו באמרם מה שאתם היהודים בוטחים ביעודים  
הטובים אשר נאמרו עליכם מפי הנביאים לשווא אתם  
בוטחים בהם כי לא יתקיימו בהם אחר אשר עשיתם הרי  
בעיני יי' לפי שיעודי הנביאים כלם הן לטובה הן לרעה  
נאמרו בתנאי ר"ל כי כאשר הש"י מיעד טוב על גוי אחד או  
על איש אחד ואם אחר ייעוד הטוב הגוי ההוא או האיש  
ההוא יעשה רע בעיני יי' אז בלי ספק ימנע הטוב ממנו  
המויעד מפי הנביא עליו לבא וכן כאשר הש"י מועד רע  
על גוי או על איש אחד בעבור רעתו וכאשר ישוב הגוי  
ההוא או האיש ההוא מרעתו בלי ספק ינצל ס' רע המויעד  
לבא עליו כאשר הועד בנזוה והוא אשר ביאר ירמיה הנבוא  
ע"ה מפי הש"י באמרו רנע אדב' על גוי ועל ממלכה לנטות  
וגו' ושב הגוי ההוא מרעתו אשר דברתי עליו ונחמתי על  
הרעדה אשר השכתי לעשות לו ורנע אדבר על גוי ועל  
ממלכה לבנות ולנטוע ועשה הרע בעיני לבלתי שמוע  
בקולי ונחמתי על הטובה אשר אכרתי להיטיב אותו :

ועוד

## חזק אמונה סב

ועוד אומרים הטוענים אחר שהש"י השיב לישראל פעם  
 אחר פעם ופדאם והצילם מיד איביהם הרבה פעמים  
 והזהירם ע"י נביאיו אוהרה אחר אוהרה שלא ילכו אחר  
 שרירות לבם הרעה וצוה להם ללכת בכל דרכיו לשמור  
 מצותיו וחקיו והם בראותם כי היתה הרוחה הכבירו לבם  
 ולא שמעו אל כצות הש"י על כן הש"י מאסם לצמרי  
 והשליכם מעל פניו השלכה גמורה עולמית ולא ירצה  
 בהם עוד כדכתיב מלכים ב' י"ז וימאס יי' בכל זרע ישראל  
 ויענם ויתנם ביד שוטים עד אשר השליכם מפניו וכן ירמו'  
 ט' ויאמר יי' אלי אם יעמוד משה ושמואל לפני אין נפשי  
 אל העם הזה שלח מעל פני ויצאו : התשובה גם זאת  
 אינה טענה עלינו כי אין אנחנו בוטחים ביעודים הטובים  
 שיבאו עלינו עכ"פ אע"פי שנהיה עושים הרע בעיניו'  
 ר"ל שנהיה עושים מעשה זמרי ומבקשים שכר כפנחס  
 אבל אנחנו בוטחים בו ית' בטחון גמור שאחר שנשוב לו  
 בכל לבנו ואוגם הוא ית' ישוב וירחמנו ויכבוש עונותינו  
 ויקים בנו ההכטחות והייעודים הטובים אשר הבטיחנו  
 ע"י נביאיו כאשר כתוב כחורתינו האלקית דברים ד' בצד  
 לך ומצאוך כל הדברים האלה באחרית הימים ושברת עד  
 יי' אלקיך ושמעת בקולו כי אל רחום יי' אלקיך לא ירפך  
 ולא ישחיתך ולא ישנח את ברירת אבותיך אשר נשבע  
 להם וכן כתיב דברים ל' והיה כי יבואו עליך כל הדברים  
 האלה הכרבה והקללה אשר נתתי לפניך והשבורת אל  
 לבבך ככל הגוים אשר הדיחך יי' אלקיך שמה ושברת עד  
 יי' אלקיך ושמעת בקולו ככל אשר אנכי מצוך היום אתה  
 ובניך בכל לבבך ובכל נפשך ועב יי' אלקיך ארת שבוךך  
 ורחמך ושכ וקבצך מכל העמים אשר הפיצך יי' אלקיך  
 שמהאם יהיה נדחך כקצה השמים משם יקבצך יי' אלקיך  
 ומשם יקחך והביאך יי' אלקיך לארץ אשר ירשו אבותיך  
 וירשתה והשיבך והרכב מאבותיך ומל יי' אלקיך את לבבך  
 ואת לבב זרעך לאהבה את יי' אלקיך בכל לבבך ובכל  
 נפשך למען חייד ונתן יי' אלקיך את כל האלות האלה על  
 אויבך וגו' עד אמרו כי תשוב אל יי' אלקיך בכל לבבך  
 ובכל נפשך וכן מצינו שהנביאים ע"ה כלם מעידים אותנו

לשוב

יא ב 2 II

## חזק אמונה

לשוב אל הש"י ותולים כל היעודים הטובים בתשובתו  
 בדכתיב בישעיה מ"ד מחיתי כעב פשעך וכענן הטאתך  
 שובה אלי כי גאלתיך ובירמיה ג' כתיב שובו בנים שובני  
 נאם יי' כי אנכי בעלתי בכם ולקחתי אתכם אהד מעד  
 ושנים ממשפחה והבאתי אתכם ציון ובנכואת יהוקאל ל"ג  
 כתיב אמור אליהם חי אני נאם יי' אלקים אם אחפץ  
 בכורתי הרשע כ"א בשוב רשע מדרך ווחיה שובו שובו  
 מדרךכם הרעים ולמה תמותו בית ישראל והושע הנביא  
 אמר י"ד שובה ישראל עד יי' אלקך כי כשלת בעונך קח  
 עמכם דברים ושזכו אל יי' אמרו אליו כל תשא עון וקח  
 טוב ונשלמה פרים שפתינו ובזכריה א' כתיב ואמרת אליהם  
 בה אמר יי' צבאות שובו אלי נאם יי' צבאות ואשוב אליהם  
 אמר יי' צבאות וכן בנבואת מלאכי ג' כתיב למימי אבותיב  
 סרתם מחקי ולא שמרתם שובו אלי ואשוברה אליכם אמר  
 יי' צבאות וגו' והרבה כיוצא באלו הפסוקים תמצא ברכי  
 הנביאים ע"ה שכאו להודיע ולהורות כי התשובה היא  
 עיקר גדול ויתד שהכל תלוי בו לפי שאין שום אדם בעול  
 שיהיה נצול מן החטא כדכתיב קהלחו' כי אדם אין צדיק  
 בארץ אשר יעשה טוב ולא יהטא ע"כ הש"י ברחמי וברוב  
 חסדיו חנן והורה לעמו דרך התשובה כדי להצילם ברשת  
 המשוכה כאשר מצינו בדוד ע"האע"פ שחטא כ' הטאים  
 גדולים אחר שעשה תשובה וקבל עליו יסורי הש"י  
 באהבה מיד נחכפרו חטאיו וזפותו הועילר אפילו לזרעו  
 אחריו כדכתיב ישעי' ל"ז וגנותי על העיר הזאת להושיעה  
 למעני רמקן דוד עכרי והנה מנשה הרשע אע"פ שלא  
 היה בכל מלכי יהודה וישראל רשע כמוהו כי הרבה לעשו  
 הרע בעיני יי' להכעיסו עכ"ז בהכניעו לפני יי' קבל  
 תשובתו ושיבהו לירושלים למלכותו ולכן סמך הערה  
 לתשובה לפ' רגע אדבר כי חפ' התאמת באה להעיר את  
 ישראל אל התשובה להודיעם כי במצות התשובה ולא  
 בזולתה יוכלו להנצל מהגזירה הרעה הנזורה. מלפני ימ'  
 עליהם בעבור עונותיהם כדכתיב שם ועתה אמר נא אל  
 איש יהודה ואל יושבי ירושלים לאמר כה אמר יי' הנה  
 אנכי יוצא עליכם רעה והושב עליכם מחשבתה שובנו נא

# חזק אמונה סג

איש מדרכו הדעה והטיבו דרכיכם ומעלליכם וכן שלם  
 וכתחו ביעודים הטובים אשר הכטיח הש"י לאבותיהם  
 לאמר מאחר שיצא דבר מלכות מלפניו ית' להטיב לנו  
 טעמה לא יוכל להרע לנו ההורים שיפהרו תמיד כמו שגם  
 האבות ע"ה היו מפחידים שמא יגרום החטא ואם לא  
 יוכלו להנצל מרשת החטא מתכזרת החטא בטבע  
 החמרי כאשר תשובו אליו תשובה שלימה יקבלם וישליך  
 במצולות ים כל חמאתם ולא תזכרנה החטאים הראשונים  
 ולא יעלו על לב כאשר הכטיחנו יחזקאל הנביא מפי הש"י  
 כדכתיב ביהזקאל י"ח והרשע כי ישוב מכל חטאתיו אשר  
 עשה ושמר את כל חקותי ועשה משפט וצדקה היה יחיה  
 לא ימות כל פשעיו אשר עשה לא יזכרו לו כצדקתו אשר  
 עשה יחיה : מצורף לזה שמצינו בדברי הנבואה הרבה  
 יעודים טובים והבטחות אשר נאמרו מפי הש"י בשבועות  
 בלי שום תנאי כי היעודים הנאמרים בשבועה הם אינם  
 בתנאי בלי ספק כגון כה אמר יי' אלקים אני נשאתי את  
 ידי אם לא הגוים אשר לכם מסביב כמה כלמתם ישאו  
 ואתם הרי ישראל ענפכם תתנו ופריכם תשאולעמי ישראל  
 ויקרבו לכם כי הנני אליכם ופניתי אליכם ונעבדתם  
 וגורעתם והרכתי עליכם אדם כל בית ישראל כלה ונושבו  
 הערים והחרבות תכנינה והרבותי עליכם אדם ובהמה  
 ורבו ופרו והושבתי אתכם כקדמותיכם והטיבותי  
 מראשותיכם וידעתם כי אני יי' והולכתי עליכם אדם את  
 עמי ישראל וירשוך והיה להם לנחלה ולא תוסיף עוד  
 לשכלם : הנה הש"י ייעד בנבואת יחזקאל להטיב א"י  
 בקדמותה ולהטיב לה מראשיתה ולהרבות עליה כל בית  
 ישראל כלו ולא תוסיף היא עוד לשכל את ישראל : ולא  
 יוכל הטוען לומר ע"ז היעוד ועל הדומה לו שהוא נאמר  
 בתנאי לפי שנאמר בשבועה כי במקום שבועה אין תנאי  
 ונשואת יד הש"י היא שבועה כדכתיב רברים ל"ב כי אשא  
 אל שמים ידי ואמרתיו חי אנכי לעולם : וכן לא יוכל לומר  
 ג"כ שזאת הכמחה נתקיימה בצאת ישראל מבבל כי אז  
 לא הטיב הש"י לארצת ישראל מראשיתה ואז לא שבו על  
 אדמתם כל בית ישראל כולו ר"ל עשרת השבטים וזלתי

## חזק אמונה

צ"ב אלפים וש"ס איש מבני יהודה ובנימן והיא חוסיפה  
 עוד לשכל את ישראל מה שלא יהיה אחרי הנאולה  
 העתידה כאשר מבואר מזו הנבואה ומשאר דברי הנביאים  
 אשר הקדימם זכרם בזה הספר וכן מ"ש שם ביחזקאל סמוך  
 לזאת הפרשה הנזכרת לכן אמור לבית ישראל כה אמר יי'  
 אלקים לא למענכם אני עושה בית ישראל כ"א לשם קדשו  
 אשר חללתם בנזים אשר באתם שם וקדשתי ארץ שמי  
 הגדול המחולל בנזים אשר חללתם בתוכם וידעו הגוים  
 כי אני יי' נאם יי' אלקים בהקדשי בכם לעיניכם ולקחת  
 אתכם מן הגוים וקבצתי אתכם מכל הארצות והבאתי  
 אתכם אל אדמתכם וורקתי עליכם מים טהורים וטהרתם  
 מכל טמאותיכם ומכל גלוליכם אטהר אתכם ונתתי לכם  
 לב. חודש ורוח חדשה אתן בקרבכם ודחסתי ארץ לב  
 האבן מבושכם ונתתי לכם לב בשר וארץ רוחי ארחן  
 בקרבכם ועשיתי ארץ אשר בחקי תלכו ומשפטי תשמו  
 ועשיתם וכן שאר הפסוקים הסמוכים אחריהם עד סוף  
 הפ' כלם נאמרו בלי שום תנאי וכן בכל מקום שתמצא  
 שהש"י מבטיח למענו לעשות ולמען שמו ולא למענו אף  
 שם שום תנאי כאשר זה ידוע ומבואר לכל וכן מצונו  
 בנבואת שאר הנביאים כמה יעודים טובים אשר נאמרו  
 ג"כ בלי שום תנאי כגון בנבואת ישעיה נ"ד כי פני נח זאת  
 לי אשר נשבעתי מעתה מי נח עוד על הארץ כן נשבעתי  
 ומקצוה עליך ומגער בך כי ההרים ימושו והגבעות תטוינה  
 ודחסתי מאתך לא ימוש וברית שלומי לא תמוט אמ' מרחמך  
 יי' וכן שם ס"ב בשבע יי' בימינו וכו' וכו' עזו אם אתן ארץ  
 ידגך עוד מאכל לאויביך ואם ישתו בני נכר תירושך אשר  
 יגעת בו כי מאספיו יאכלהו והללו את יי' ומקבציו ישתהו  
 יבצרות קדשו וכן בנבואת ירמיה ל"א כה אמר יי' נותן  
 שמש לאור יומם חוקת ירח זכוכים לאור לילה רוגע הים  
 יירמו גליו יי' צבאות שבו אם ימושו החקים האלה מלפני  
 נאם יי' גם זרע ישראל ישבתו מהיות גוי לפני כל הימים  
 כה אמר יי' אם ימדו שמי מלמעלה ויחקרו מוסדי ארץ  
 למטה גם אני אבאם בכל זרע ישראל על כל אשר עשו  
 נאם יי' הנה אם כן איך יוכל הטוען לטעון ולומר שהש"י  
 השליך.

## חוק אמונה סד

השליך וכאם את ישראל ולא ירצה בהם עוד אחר שהש"י  
ויעד לישראל בשבועות האלה לנאול אותו מוזה הנל ר  
גאולה שלימה עולמית ואחרי הגאולה העתידה ההיא לא  
יקצו עוד עליהם ולא ימוש חסדו וברית שלומו מהם וכן  
לא ישליכם ולא ישיביתכם מהוור גוי לפניו כל ימי עולם  
וכמו כן לא ימאס על כל עונות אשר עשו רק יסלח לעונם  
ולחטאתם כמו שכתוב שם כי אסלח לעונם ולחטאתם לא  
אזכור עוד ואין טענה ממדי שאמר הכתוב מלכים ב' י"ז  
וימאס יי' בכל זרע ישראל ויענם ויתנם ביד שושיהם עד  
אשר השליכם מפניו כי אע"פ שזאסם להשליכם מפניו  
ו"ל הסתיר פניו מהם כזמן הללות בעוניהם מ"מ לא זאסם  
ולא השליכם מואס עולמי והשלכר נצחירם לכלותם  
זלהפר בריתו אתם כדכתיב ויקרא ב' וואף נם זאח כהיות  
בארץ אויביהם לא זאסתיים ולא נעלתיים לכלותם להפר  
בריתי אתם כי אני יי' אלקיהם רק זאסם והשליכם לזמן  
שיער וירוע אצלו ית' לצרוף כבור סיניהם ולהתם טמאתם  
טהם באש היסורים הבאים עליהם תמיד בארצות אויביהם  
כדכתיב ישעיה' ואשיבה ידו עליך ואצרוף כבור סיגיד  
זאסירה כל בדיליך ואשיבה שופטיך כבראשונה ויועציר  
כנתהילה אחרי כן יקרא לך עיר הצדק קריה נאמנה וכתוב  
יחזקאל כ"ב והפיצותי אותך כניגים וזריריך בארצות  
והתסותי טמאתך ממך הגך רואה שתכלית הנלוות  
והיסורים אינה לכלותם רק לכלות סיניהם ולהרתם  
טמאתיהם שהיא עונותיהם אשר המה נטמאים בהם והוא  
אשר הנביא אמר איכה ד' תם עונך ברך ציון לא יוסיף  
להגלותך : ובן אין טענה ממה שכתוב בירמיה ט"ו  
ויאמר יי' אלי אם יעמוד משה ושמואל לפני אין נפשי אל  
העם הזה שלח מעל פני ויצאו כי זר המאמר אמר הש"י  
לירמיה אחרי אמרו נ' פעמים אליו שלא יתפלל לזיו יהודה  
וגניזמן שלא יביאם בגלות כאשר הכיז עשרת השכטים  
כי כאשר אמר הש"י לירמיה ז' והשלכתי אתכם מעל פני  
כאשר השלכתי את כל אחיכם את כל זרע אפרים מיר אמר  
לו ואתה אל תתפלל בעד העם הזה ואל תשא בעדם ונר  
ותפלה ואל תפגע בי כי אני שומע אותך והודיעו הסכר



## חוק אמונה

אשר בעבורה הוא ית' אינו רוצה לקבל תפלתו באמת  
האינך רואה מה המה עושים בערי יהודה ובחוצות  
ירושלים הבנים מלקטים עצים והאבות מכערים את האש  
והנשים לשות בצק לעשות כוננים למלכת השמים והסך  
נסכים לאלקים אחרים למען הכעיסנו כן אחרי אמרו ית'  
לירמיה י' א' לכן כה אמר ית' הנני מביא אליהם רעה אשר  
לא יוכלו לצאת ממנה ויעקו אלי ולא אשמע אליהם ואחרי  
הודיעו הסנה גם פרה באמרו כי מספר עריך היו אלקיך  
יהודה וגו' אמר ליה השם פעם שנירש שם ואתה אל  
תתפלל בעד העם הזה ואל תשא בעדם רנה וחפלה כי  
איני שומע כעת קראם אלי בעד רעתם ר' ל' כי אחר שהם  
עושים הרע בעיני בעברם א' הם אחרים א' פי שתתפלל  
שלא אביא עליהם הרעה המיועדת לנא עליהם  
מעונותיהם לא תקובל תפלתך ואפי' הם עצמם יקראו א' ו  
לא אשמע אחר שא' הם שבים מעונותיהם כמ' ש' ויעקו אלי  
ולא אשמע אליהם הרעה המיועדת היא חרב ודבר ורע  
כאשר ב' אחר כך באמרו ש' י' ד' כי בחרב וברע  
וברבר אנכי מכלה אותם לפיכך ידמיה הנביא ע' הבראותו  
שתפלתו לא תקובל בעד בירת יהודה בעבור עונותיהם  
התחיל להתפלל שיעשה למען שמו וגוסר כדכתיב שם  
י' ד' אם עונונו ענינו בניי עשה למען שכך וגומר והתם  
באמרו ושםך עלינו נקרא אל תנחנו והשיב הש' שם כה  
אמר ית' לעם הזה כן אהבו לנו רגליהם לא חשכו ויר' לא  
רצם עתה יזכר עונם ויפקד הטאתם ר' לא אחר שהם אינם  
בוטחים בשמי אבל אהבו לרע ללכת למצרים ולאשו  
לבקש עזר מאויביהם ולא חשכו רגליה' מלנוע ללא העיל  
כן אעשה להם שאניעם ואגלם לבין האומות אבל עתה  
קידם הגלות אוכזר עונם ברעב ואפקוד הטאתם בחרב  
וברבר ואחרי שהודיע לו הש' ש' א' להם להנצל מהרעה  
המיועדת לבוא עליהם לפיכך אמר לו פעם שלישית שלא  
יתפלל עליהם כדכתיב שם י' ד' ויאמר ית' אלי אל תתפלל  
בעד העם הזה לשובה כי יצומו איני שומע אל רנתם וכי  
יעלו יעולה ומנחה איני רצם כי בחרב וברעב וברבר אנכי  
מכלה אותם והמונה כה' שא' ילו יצמו ויעלו עולות איני

מקבל אותם אחריו אשר הם עומדים ברשעים ואינם שמים  
על לבם לשוב אלי דומה למה שכתוב בנבואת ישעיה א'  
ותפרשכם כפיכם אעלים עיני מכם גם כי תרבותפלתי  
אינני שומע ידיכם דמים מלאו רחצו הוכו הסירו רוע  
מעלליכם מנגד עיני חדל הרע אשר הרצון בלא הפסקים  
שתפלת הפרשעים איננה נשמעת בעוד שמעשיהם הרעים  
בידיהם אבל אחר שיסירו רוע מעלליהם וישובו אלי י'  
בכל לבבם או הקיבל תפלתם ותפלת המתפללים עליהם  
לטובה : ולזה הנביא ירמיה ע"ה בראותו שאין בידו  
למחות בפושעים ולהחיות למוטב כדי שחקזכל תפלתו  
בעדם שב עוד להתפלל ולבקש שלא ימאס ולא ינאץ  
אותם למען שמו אשר נקרא תמיד אלקי ישראל : וכן שלא  
יהלל ולא ינכל את יושלמים מקים משכן כבודו אשר נקרא  
שמו כסא יי' וכן שיוכזר ולא יפר בריתו אותם אשר כרת  
עמם בהוציאם אותם מארץ מצרים והוא באמרו שם י"ד  
אל תנאץ למען שמך אל תנכל כסא כבודך וכו' אל תפר  
בריתך אחנו עכ"ז היא ית' השיבו שלא די שלא תועיל  
להם תפלת ידמי' הנביא להצילם מגזרות הגלות ומהרעות  
חמיועות לבא עליהם בעונותיהם אלא אפי' יהיו עומדים  
בתפלה בעבורם לפניו משה ושמואל שהיו משכט ירמיהו  
תדולים ממנו בנבואה לא תועיל להם תפלתם עד שיקבלו  
הפושעים עונשם בחרב וכרעב ובדבר : ולזה אמר שלא  
מעל פני ויצאו והירח כי יאמרו אליך אנרה נצא ואמרת  
אליהם כה אמר יי' אשר למות למות ואשר לחרב לחרב  
ואשר לרעב לרעב ואשר לשבי לשביר"ל כי העושי' הרעות  
להכעיס והמתושיאים יתמו בדבר ובחרב ובדעב והחוטאים  
הנמשכים אחריהם ילכו בשבי לסכול צרות ויסורי הגלות  
רק נפשם יהיה להם לשלל לשום להם שם ישארות בארץ  
כי לא יעשה אותם כלה כאשר הבטיחו הש"י באמרו ירמיה  
ה' וגם בימים ההמה נאום יי' לא אעשה אתכם כלה :  
וכן מצינו בעזרא ובדניאל ובעזרא ובדניאל שלא הועילה תפלת  
מר"ע אלא בזאת מיתה על הפושעים המתושיאים  
והיסורים על הנשאים הנמשכים אחריהם כן גם פרה  
דודיע שלא תועיל אפי' תפלת משרה ושמואל עד שיקבלו  
הפושעים

## חזוק אמונה

הפושעים את עונשם במיחת דבר והרב ורעב זה הנשואים  
 עד שיתיסרו ביסורי הגלות \* אמנם אחר שישאו הנשואים  
 עונשם וירצו עונם ביסורי הגלות בבואו קץ הנאולה הירדן  
 אצלו ית' אע"פי שלא יהיו זכאים לגמרי אז יעשה אתם  
 למען שמו כאשר ייעד ביד שמואל הנביא ע"ה כדכתיב שם  
 ד"ב כי לא יטוש יי' את עמו בעבור שמו הגדול כי הוא יל  
 יי' לעשות אתכם לו לעם וכך ביד ישעיה הנביא כתיב ט"ח  
 למען שמי אאריך אפיו והלתי אחטם לך לבלתי הכריתך  
 הנה צרפתיך ולא בכסף בחרתיך בכור עוני למעני למעני  
 אעשה כי איך יחל וכבודי לאחר לא אתן וכן יעשה למען  
 ירושלים מקום משכן כבודו כדכתיב שם ס"ב למען ציון לא  
 אחשה ולמען ירושלים לא אשקוט עד יצא כנונה צדקה  
 וישועתה כלפיד יבער וכן לא יפיר בריתו אתם כאשר  
 הבטיח בתורת משה עבדו שנאמר ויקרא כ"ו ואף גם זאת  
 בהיותם בארץ אויביהם לא מאסתים ולא געלתי לכלותם  
 להפך בריתי אתם כי אני יי' אלוהיהם רק יזכור להם בריתי  
 כאשר הבטיח בנבואת יחזקאל י"ו וזכרתי אני ארץ בריתי  
 אותך כי מי נעוריר והקימותי לך ברית עולם וכתיב שם  
 זהקמותי אני את בריתי אתך וידעת כי אני יי' למען תזכרו  
 ובושת ולא יהיה לך עוד פתחון פה מפני כל מהך ככפרי  
 לך לכל אשר עשית נאם יי' אלקים : והנה גם פה באמור  
 הכתוב בכפרי לך לכל אשר עשית מדה שאע"פי שעשיתו  
 הרע בעיני ית' מ"מ הוא ית' יכפר לנו עונותינו למען  
 ולמען בריתו וא"כ העונות לא ימנעו הטובות המיועדות לבא  
 עלינו כדברי המוענים ועכ"ז יתבאר שמאמר אם יעמוד  
 משה ושמואל כתפלה לפני ית' בעד יהודה ובנימן  
 להניחם על אדמתם ולהצילם מהרעות המיועדות לבא  
 עליהם לא יהיה חפצו ורצונו ית' אליהם עד שישאו עונשם  
 וירצו עונם אמנם אחרי שיצדפו באש התלאות בכא קץ  
 בפלאות הבטיח הש"י לירמיה הנביא לקבצם מן הארצות  
 ולנטוע אותם על אדמתם כחפץ גמור וברצון שלם והוא  
 אמרו אחר כך שם ל"ב ושרתי עליהם להטיב אותם  
 ונטעתים בארץ הזאת כאמת ככל לבי ובכל נפשי ולפיכך  
 בנגד מ"ש קודם אין נפשי אדל העם הזה וגומר אפר אח"כ  
 ונטעתים

# חוק אמונה סו

ונטעתים בארץ הזאת באמת בכל לבי ובכל נפשי : וזוהי  
די בהפלגת טענה הזאת :

## פרק כח

כה אמר יי' קול ברמה גשמע נהי בני  
תמרורים רחל מבכה על בניה מאנה  
לתנחם על בניה כי איננו ירמיה ל"א : ומה שהנוצרים  
מביאים ראיה לדברי אמונתם מזה הפסוק באמרם הנביא  
הנביא ירמיה ייעד מפי הש"י שיהרגו ילדי בית לחם יהודה  
בגזירת הורדוס מלך יהודה כי כאשר הוגד להורדוס המלך  
שכבר נולד בבית לחם יהודה מי שהוא עתיד למלוך על  
יהודה ולא ירע מי הוא זה ואיזהו או צוה המלך הורדוס  
להרוג את כל הילדים הנולדים בתוך שתי שנים בבית  
לחם ובכל גבוליה ועליהם אמר הנביא רחל מבכה על  
בניה מאנה לתנחם על בניה כי איננו כפי מה שכתוב בא"ג  
כמטיאש פרק כ' התשובה כבר ביארנו בפרקים הקודמים  
כימנהג הנוצרים להביא ראיה לדברי אמונתם מקצרת  
מאמרי הנביאים בלתי הבנת כוונת אומרים ומבלתי עיין  
למאמרים הסמוכים להם כאשר מביאים ראיה לאמונתם  
גם מזה הפסוק בלתי הבנת כוונת הנביא כזה המאמר וכן  
בלתי פקחת עין על הפסוקים הסמוכים אחריו כ"א היתה  
הכוונה לפי דעתם למה תכנה רחל על ילדי בית לחם  
יהודה והם אינם בניה רק בני לאה והיה ראוי לפי כונתם  
להכתב לאה מבכה על בניה וכן למה הירה השם משוב  
לה שם ושבו מארץ אויב ושיבו בנים לגבולם אבל הכוונה  
האמיתית כזה היא שהנביא ירמיה ע"ה אמר זה המאמר  
מפי הש"י ע"ד משל על בניה על גלות עשרת השבטים  
שנקראים בשם אפרים וכאלו היתה רחל כוכה ע"ד משל  
על בניה שהוגלה מארצם ע"י מלכי אשור ונקראים עשרת  
השבטים כלם בשם אפרים על שכלם הראשון הירה  
ירבעם בן נבט והירה משבט אפרים כאשר הכתוב כיאר  
בירמיה ו' כאשר ייעד הש"י הגלות ליהודה ובנימן באמר  
יהשלכתי אתכם מעל פני כאשר השלכתי את כל אהיכם  
את כל זרע אפרים וכן גם לזה הורה החכם הנוצרי סימן  
בודני בספר ירמיה בביאורו ע"ו הפסוק ו'ל כאן הכתוב  
קורא בשם אפרים את עשרת שבטי ישראל לפי שמו  
שנחלקו

## חזוק אמונה

שנחלקו עשרת השבטים מבית דוד המליכוהו עליהם את  
 יר בעם שהיה משבט אפרים כאשר מבואר בספר מלכים  
 ט' כ' לומ' ש הנביא כי איננו בל' יחיד הכוונה בו על העם  
 כי בשוב יהודה ובנימין מגלות בבל עשרת השבטים לא  
 שבו מגלותם ולא נודע מקומם בבירור לפיכך אמר עליהם  
 כי איננו ולפי שגם הם עתודים לשוב לא י לימי המשיח  
 לזה אמר הנביא ע"ד משה כאלה השם משיב לה לרחל  
 מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לעולתך נאם  
 י' ו' שבו בארץ אויב ויש תקוה לאחריתך נאם יי' ושנו  
 בנים לגבולם והנה משני אלה הפסוקים הסמוכים אחרי  
 שהם תשובה לפסוק הקודם יראה בבירור כי על הגולים  
 לארץ אויב הוא מדבר ולא על הנהרגים כדברי הנוצרים  
 ולזה סמך שם לנבואה זו הפסוק שטוע' שמעתי אפרים  
 מתנודד יסרתני ואוסר כעגל לא למד ואמר הבן יקיר לי  
 אפרים ונ' ואחר כך אומר הציבי לך ציונים שימי לך  
 תמורות שיתי לבך למסלה דרך הלכתי שובי בחולת  
 ישראל שובי אל עריך אלה רומז לתשובת ישראל מהגלות  
 כי ההולכי דרך בפעם הראשון וכוונתם לשוב מה מציבים  
 ציונים וסימנים בפרשת דרכים כרי שלא יתעו בשוכם  
 כאשר הכטיה הנביא מפיה ש' י' באסח ושוב מארץ אויב  
 והוסיף לומר ויש תקוה לאחריתך נאם יי' ושנו בנים  
 לגבולם ר' ל' אע"פ שלא שבו מגלותם בשוב יהודה ובנימין  
 מבבל מ"מ יש תקוה לאחריתך כי ישובו גם הם באחרית  
 הימים שהוא זמן ימות המשיח והוא אשר נבא יהושע  
 הנביא לז' באמרו כה אמר יי' אלקים הנה אני לוקח את  
 עץ יוסף אשר ביד אפרים ושבטי ישראל חברוונתתי  
 אותם עליו את עץ יהודה ועשיתים לעץ אחד והיו אחד  
 כירי כי הפרשה ההיא מדברת על קיבוץ עשרת השבטים  
 והתחברם עם שבטי יהודה ובנימין והשמעם למלך אחד  
 מורע דע"ה בזמן ימות המשיח אשר מבואר הענין במקומו  
 וכאשר הזכרנו בפ' ו' ומ"ש שהעשרה השבטים לא שבו  
 מגלותם בזמן בית שני וזה הדבר מבואר מספר עזרא כי  
 א' פילו יהודה ובנימין לא שבו כלם רק מ"ב אלפים וש"ס  
 איש אבל רובם נשארו בבבל כאשר כתבנו לתשובתנו

למענות

## חוק אמונה

למענות הקדושים וכבר הורה לזה גם סימן בודני המעתוק  
האחרון לנוצרים כספר עזרא ב' כביאורו בפסוק וישבו  
הכתבים והלויים ומן העם והמשוררים והשוערים והנתינים  
בעריהם וכל ישראל בעריהם באמרו על סאמר וכל ישראל  
בעריהם וז"ל אפשר שבזמן קודם היה כתוב פה וכל יהודה  
בעריהם כי שם ישראל עונה על עשרת השבטים אשר  
הוגלה מאדצם ע"י שלמנאסר ועדין לא שבו עליה עכ"ל :  
אכן מה שנאמר זה הנוצרי כי שם ישראל מורה על עשרת  
השבטים לבד אין האמת אתו בכל מקום כי כאשר הכתוב  
יזכור ישראל אצל יהודה כדכתיב ירמיה ל' ושבתו ארצ  
שבות עמי ישראל ויהודה אמר יי' וכן שם כ"ג ביסמו  
חושע יהודה וישראל ישכון לבטח וכן אמר עמוס  
ב' על שלשה פשעי ישראל אחר אמרו על  
שלשה פשעי יהודה ואנשי ישראל מרמו לעשרת השבטים  
כמו ששם יהודה מורה ליהודה ובנימין אבל שם ישראל  
משותף לשניהם ר"ל לעשרת השבטים וליהודה לפי שכל  
יהודה ישראל ולא כל ישראל יהודה ובמזהו כל כהן לוי  
אלא כל לוי כהן לפיכך שם ישראל הנזכר בזה הפסוק  
מרמז על יהודה וכמו ד"הב' כ"ח כי הבניע יי' את יהודה  
בעבור אחז מלך ישראל וידוע כי אחז לא היה רקסלך  
יהודה וקראו הכתוב בזה המקום כלך ישראל וכן ש"ש שם  
יהושע היו לו להכשילו ולכל ישראל הרצון בועל עם יהודה  
אשר היותה יד המלך אחז ובה מספיק בביטול הראיה  
הזאת :

**פרק כט**

הנה ימים באים נאמרי וכתביאת בית  
ישראל ואת בית יהודה ברית חדשה  
ירמיה ל"א ומה שטוענים הנוצרים וסביאים ראיה  
ילאמונתם מזה הפסוק באמרם הנה הנביא ירמיה יעיד מפי  
השם שעתיד לתת לאוכת ישראל תורה חדשה והוא הא"ב  
ישחדש להם ישו הנוצרי : התשובה גם בזה טעותם  
מבוארת לכל כי הכתוב אינו מויעד לתת לישראל תורה  
חדשה אלא לכרות אתם ברית חדשה והברית היא וזאת  
התורה כי כצינו כתוב גבי פניהם בסדר כ"ה הנני נותן  
לאת בריתי שלו וא"א לומר שהש"י יעיד לפנחס לתת לו  
תורה

## חוק אמונה

תורה אחרת זולת תורת משה וכן מצינו ויקרא כ' וזכרת  
את בריתי יעקב ואף את בריתי יצחק ואף את בריתי  
אברהם אזכור וגו' ולא יוכל לומר שנתנה תורה מיוחדת  
לכל אחד מהאבות וכן וזכרתו שניהם ברית דכתיב  
באבימלך וכן הרבה כיוצא באלו : אכן הכוונה באלו  
הפסוקים הוא שהש"י ייעד לישראל לכרות אתם ברית  
חדשה וחדוש הברית הוא שתהיה קיימת לעד לעולם ולא  
תופר כמו שהופרה הברית אשר כרת הש"י את בני ישראל  
כצאתם ממצרים והוא אמרו אח"כ שם לא כברית אשר  
כרתי את אבותם ביום ההוא כי בידם להוציאם מארץ  
מצרים אשר המה הפדו את בריתי וגו' ואחר כך ביאר  
הסבה אשר בעבורה תהיה הברית החדשה קיימת ולא תופר  
לעד לעולם כאמרו שם כי זאת הברית אשר אכרות ארץ  
בית ישראל אחרי הימים ההם נאם יי' נתתי ארץ תורת  
בקרבים ועל לבם אכתבנה וגו' הנך רואה שלא ייעד הש"י  
לתת לישראל תורה חדשה אלא ייעד לתת בקרבים תורת  
האלקות אשר כבר היתה סצויה בידם בזמן ירמיה ולכותבה  
על לבם כדי שלא תשכח מהם לעולם וכל הענין כמו  
שמפרש והולך וכבר הוכחנו לעיל בפרק י"ט וכ' בראיית  
ברורות שהתורה האלקית הכתובה בחר סיני היא נצחית  
וא"א להינתן תורה אחרת זולתה מה שאין צורך להכפול  
במאמרים ולהאריך בדברים כי גם בזה מספיק לפי כוונת  
הקצור בתשובה הראייה הזאת :

## פרק ל

והשבתי כל משושה חנה חדשה ושכחתה  
וכל מועדה הושע ב' ומה שהנוצרי טוענים  
מזה הפסוק כאמרם הנה מצינו בנבואת הושע עשה שבתות  
והחדשים והמועדות יהיו עתידים להבטל מומן ישו ואילך  
אם כן לשוא אתם שומרים השבתות והחדשים והמועדים  
כי אין לו ית' הפץ בהם כי הוא ית' שונא אותם עתה אחר  
עבור זמנם כמו"ש בנבואת ישעיה א' הדשיכם ומועדיכם  
שנאה נפשי : התשובה אין טענתם טענה כי הנביא  
אינו אומר רק כי בזמן הצרות הגדולות אשר תמצאנה ארץ  
ישראל בזמן הגלות יושבת נזחששין הרב אשר היו ששים  
ושמחים בחגים ובחדשים ובשבתות ובמועדים והוא שאמר  
והשבתי

והשכתי כל משושה חגה חדשה ושבתה וכל מועדה כאשר  
הענין מבואר מהפסוקים הסמוכים אליו מצורף לזה כי  
ישראל בזמן החורבן בהיותם אנוסים מאויביהם שכחו  
שכיבת שבת והמועדים ושמהתם כדכתיב בקינות איכר  
ב' שכה יי' בציון כי עדר ושבתי אחר אמרו וירב בבת יהודה  
תאניה ואניה ואם היה כוונת אלו הנביאים ר"ל הושע  
וישעיה ליעדר כיטול השבתות והמועדים בזמן העתיד  
נדבריהם אם כן למה אחר כך ישעיה דנביא והנביאים  
הנאים אחריו כגון הושע ירמיה וחזקאל ונחמיה הזהירו  
את ישראל על שמירת שבת אזהרות עצומות כאשר מבואר  
למעיינים בספריהם כגון ישעיה נ"ו : וכן אין להם טענה  
מפסוק חדשיכם ומועדיכם שנאה נפשי וגו' כי אין כוונת  
הפסוק שהש"י מאס בחדשים והמועדים ושנאם ויעדר  
לנטלם בזמן העתיד כדברי הנוצרים אלא שלפי שהיו  
רשעי הדור נקצצים בראשי חדשים ובמועדים אל בירת  
המקדש והיו עובדים לע"ז ע"כ לא היתה מרוצה ומקובלת  
גם שמירת השבתות והחדשים והמועדים לפני הש"י  
משום שלא היתה כוונתם כשמירתם לעבודת הש"י אלא  
לע"ז כאשר הענין מבואר שם בישיעה מהפסוק הקודמים  
והמאחרים ואם היה הש"י שונא ומאס החדשי והשבתות  
והמועדים כדבריהם א"כ למה ישעיה עצמו בסוף ספרו  
יעדר מפי הש"י על שמירת שבתות וחדשים בזמן העתיד  
בהיות זמן המשיח באמרו והיה כדרי הדש בהדרשו ומדי  
שבת בשבתו יבוא כל בשר להשתחוות לפני אמר יי' וכן  
זכריה הנביא בסוף ספרו ייער על שמירת הסוכות והיה  
כל הגוהר מכל הגוים הנאים על ירושלים ועלו מדי ענה  
בשנה להשתחוות למלך יי' צבאות ולחוג את חג הסוכות  
ההך רואה שהחדשים והשבתות והמועדים יהיו מקוימים  
אפי' בזמן העתיד ר"ל כימות המשיח לא מבני ישראל לבדם  
אלא אפילו גם כהגוים הנותרים ממלחמות גוה ומגוה  
הנפסחים על בירת יעקב וכבר הזכרנו בפ' י"ט שהשבת  
שמרו אותו ישו וכל תלמידיו ואחר ישו בכמות ק' שנה  
בא האפיוור וצוה לשמור את יום ראשון במקומו של שבת  
מבואר בספר צמח דוד מה שלא צוה ע"ז לא ישו ולא



## הזיק אמונה

תלמידיו וזה הפך מאמרים שאמרים שתשבת עתידה  
 להבטל מוקן ישו ואילך והוכחנו שם בראיות ברורות  
 אמיתיות שמצות השבת אינה אפשרית להכפול אפי' לפי  
 דעתם ובוזה דיבת שובת הצענה הזאת :  
**פרק לא** כה אמר יי' על שלשה פשעי ישראל ועל  
 ארבעה לא אשיבנו על סכרם כנסף צדיק  
 ואביון בעבור נעלים עמוס ב' : ומה שסביאים קצת  
 מחכמי הנוצרים ראיה לדברי אמתם מזה הפסוק באמרו  
 הנה עמוס הנביא יבא מפי הש"י שעתידין ישראל לסמו  
 את ישו הנוצרי בכסף מועט ר"ל בשלשים כסף שנ' על  
 גזרים בכסף צדיק ואביון בעבור נעלים וכן מס' הכתוב  
 ועל ארבעה לא אשיבנו הודיע שכל הפשע הרביעי הזה  
 שהוא מכירת הצדיק ההוא לא תהיה לישראל סליחה  
 לעולם ולפיכך עד העכירה הזאת לבד נחתם נור דונם  
 של ישראל לזו הגלות אשר הם נה היום : התשובה : גם  
 בזאת הראיה טעותם מבוארת כי כביאים ראיה לדבריהם  
 מכלתי הבאת כוונת הכתוב וכוונתם באמרו וסבלתי עיין  
 לדברים הסמוכים והדומים לו שם בדברי הנבואה ההיא  
 כפי מנהגם בשאר מאמרי הנבואה כי באמרו הכתוב על  
 שלשה פשעי ישראל ועל ארבעה לא אשיבנו וגו' הרצון  
 בו כי אע"פ שעברו ישראל על ג' עבירות חמורות שהם  
 ע"ז וגלוי עריות וש"ד לא נחתם נור דונם לפני הש"י  
 להרהיב ארצם ולהגלותם ע"י מלכי אשור אלא על החמם  
 שנ' כראשיתו כי סלאה הארץ חמם וכ"ש שהחמם כרה  
 ע"י שופטים שהיה להם להצדיק והם ע"י שוחד במים את  
 הדין בדכתיב שם ה' צוררי צדיק לוקחי כפר ואביונים  
 בשער הפו וזהו על סכרם כנסף צדיק נפי' צדיק שהוא  
 צדיק בדינו וכן שמורת כ"ג ויסלה דברי צדיקים וגם הם  
 צדיקים בדברים אחרים כי ברוב טיעוני האמת הם צדיקים  
 ברוב דברים וכן העניים והאביונים ברוב לא יטעו אלא  
 האמת והוא אמרו ואביון בעבור נעלים ר"ל שאפילו בעבור  
 נערים שיתנו לשיפמי יטה דנו ועשק ואביון שהיה זכאי  
 בדינו והרשע בדינו הינשיר נותן שוחד הוה ימאכזאי  
 בדינו במשפטם וכן על העשירים הרשעים דהם שרנו  
 אוצרים

איצרים התבואות ומוכרים בעול ומרמה לעניים היה זר  
הנביא צוה באמרו שם ה' שמעו זאת השואפים אביון  
ולשבת עניי ארץ לאמר מתי יעבור החדש וישיבירה שבר  
והשבת ונפתחה בר להקטין אפה ולהגדיל שקל ולעורר  
מאזני מרמה לקנות בכסף דלים ואביון בעבור נעליהם ומפל  
בר נשביר והנה באמור הכתוב לקנות בכסף דלים בלשון  
רבים ואחר כך אמר ואביון בעבור נעליהם בלשון יחיד  
הודיע הכתוב מאמר ע"ל מכרם בכסף צדיק ואביון בעבור  
נעלים שהמכון מב' אלו הפסוקים אחר ר"ל שכחם  
שעושיין בדין הם מוכרים בכסף מועט הצדיקים והאביונים  
וכן בעול וחמס שעושים במקד וממכר הם קונים הדלים  
והאביונים והעד ע"ז אמרו בשני הפסוקים ואביון בעבור  
נעלים ואמרו לאמר מתי יעבור החדש הרצון בו יום ר"ה  
כמו מחר חדש שמואל א' כ' כי בראשי חדשים היו ישראל  
אוכלים ושותים ושמחים וכ"ש בשבתות שהיו שוכתים  
בהם היו החגות סגורות ועולים והיה המנהג בישראל  
ללכת בימים ההם ל הנביאים לשמוע את דברי יי' כדכתיב  
במלכים כ' ד' מדוע את הולכת אלו היום לא חדש ולא  
שבת והיתה למוכרי הבואה מניעה מלמכור הבואותיהם  
בימים האלו ע"כ היו המוכרים כתרעמים שאינם יכולים  
בימים האלו לקבץ מכון בג' מיני עול ומרמה שהיו עושים  
חשוד: הא' שהיו מקטינים האפדה שמוכרים בה  
התבואה והב' שהיו לוקחים הכסף כמשקל גדול מהעניים  
המוכרים והג' שהיו עוד מעותים המאזנים ועושיין כאזני  
כרמה אחר שעיתן אותן ובכרבות כאלו אשר היו עושיין  
להם היו מתנבלים אליהם להביאם לידי דוחק גדול כדי  
לקנות נס את עצמם בדבר מועט והוא אמרו אחר כך לקנות  
בכסף דלים ואביון בעבור נעלים והוא כדרך כי ימוך אחיך  
וגמכר לך ויקרא כ"הום"ש אחר כך ומפל בר נשביר הרצון  
בואפילו מפל בר נשביר להם והוא פסולת החטה מר  
שנופל מן הכברה כשכוברין החטה ואינם אוכלים אותה  
שאר בני אדם וזולת העניים שאוכלים אותם מגדל דוחקם  
והיא כוונת הכתוב באלו הפסוקים ולא כסנרא הנבערת  
שמוכרים הנוצרי וכן הורה לזה הפירוש המצתיק האהרון

## חוק אמת

לנוצרים סימון בורני כביאורו בגיליון על פסוק על מכרם  
 בכסף צדיק ואביון בעבור נעלים ז"ל ר"ל שבעבור השוחד  
 לא היו יושבים בצדק עכ"ל : מצורף לזה אם היתה  
 כוונת הנביא בזה הפסוק על מכירתו הנוצרי כפי  
 דבריהם או היתה לו להאשים בזה הפשע ארץ יהודה כי  
 בזמן ישו הנוצרי שהיה בזמן בית שני לא היו על אדמתם  
 דק יהודה ובנימין אבל עשרת השבטים אשר קראם הנביא  
 בשם ישראל לא שבו בזמן בית שני אבל היו בארץ אויבה  
 ואפילו בעיניהם לא ראו ארץ ישוואיך היו מוכרים אותו  
 ישדאל עהכתוב מדבר בעשרת שבטים : וכך מה  
 שטוענים מ"ש הכתוב ועל ארבעה לא אישיכנו באמרם  
 על פשע הרביעיהוה שהוא מכירת הצדיק ההוא לא תהיה  
 לישראל סליחה לעולם : התשובה גם כזאת טענותם  
 מבוארת מ"ש הכתוב כן גם בפסע דמשק ועזה וצור  
 ואדום וכני עמון ומואב כי אע"פ שהם לא מכרו את ישונם  
 עליהם כתוב ועל ארבעה לא אישיכנו ואחר שהנוצרים  
 נקראים בספרי הנביאים בשם אדום כאשר בארנו בפ' ו'  
 יתחייב מדבריהם שגם להם לעצמם אין סליחה לעולם :  
 אמנם שתהיה סליחה לישראל הפך מאמרם זה הדבר  
 שבאר בדבריהם נביאים אמר המשורר תהילים ק"ל והוא  
 יפדה את ישראל מכל עונותיו ובכבוד ירמיה ל"ג  
 וטהרתים מכל עונם אשר הטאו לו וסלחתי לכל עונותיה  
 אשר הטאו לו ואשר פשעו במוכתוב שם נ' בימים ההם  
 זכעת ההיא נאם יי' יבוקש ארץ עון ישראל ואינו ואר  
 חטאת יהודה ולא תמצאנה כי אסלה לאשר אשאר  
 יזולתם רבים ובה נסתרה גם הראייה הזאת מעיקרה :  
**פרק לב** נפלה לא תוסיף קום בתולת ישראל  
 נמשה על אדמתה אין מקיפה עמוס ה'  
 יצמה שטוענים מה הפסוק באמרם זהה הנביא עמוס ויעד  
 בבירור שלא תיסיפו לקום מהנפילה הזאת ר"ל שלא  
 תהיה לכם יציאה מזה הגלות א"כ לשוא אתם מייחלים  
 הגאולה מכנה : התשובה גם זאת אינה טענה עלינו כי  
 אין כוונת הנביא שלא תהיה תקומה לישראל מהנפילה  
 הזאת לינולם לפי שזה הנביא בעצמו כתב אהר זה כסף

# חוק אמונה

ע

ספרו ושבתו את שבות עמי ישראל ובנו ערים נשטות  
וישבו ונמטעו כרמים ושתו ארז וינם ועשו גנות ואכלו ארז  
פריהם ונשעתים על אדמתם ולא ינמטו עוד כעל אדמתם  
אשר נתתי להם אמר יי' אלקיך וא"א להיות סתירה  
בדבריו אבל הכוונה האמיתית בזה הטאטר היא כי אחר  
שסיפר הנביא הצרות רבות ורעות אשר הביא הש"י על  
ישראל בעבור עונותיהם כדי להשיבם אליו והם עכ"ו לא  
שבו אליו ית' והוא אשר אמר שם ד' חמש פעמים ולא  
שבהם עדי נאם יי' לפיכך אמר מיד לכן כה אעשה לך  
ישראל עקב כי זאת אעשה לך הכון לקראת אלקיך ישראל  
ר"ל לכן כל אלה הרעות אני עושה לך ישראל ובעבור שכל  
זאת אני עושה לך הכון לצאת לקראת אלקיך בתשובה  
ובמעשים טובים ויטיב לך ויהפוך לך הרעות לטובה כי  
הוא אלקיך ומשגיח עליך לרעה ולטובה כפי מעשיך ואח"כ  
אמר כי הנה יוצר הרים וכורא רוח ומניד לאדם מתי שיהיו  
עושה שחר עיפה ודורך על במתי ארץ יי' אלקי צבאות  
שמו ר"ל כי הנה אלקיך הוא היוצר ובורא העולם ועושה  
בברואיו כרצונו וזכר הרים להיות חוקים וקיימים ונראים  
לעין אפי' מרחוק וזכר הרוח להיות נ"כ דבר חזק בנבראים  
ובלתי נראה לעין והוא מפיל אפילו הרים הגבוהים שהם  
במותי ארץ וכאלו ית' דורך עליהם לפי שמפיל אותם ע"י  
הרוח הנכנס בבטן הארץ בעזרת הרעש וכן הוא ית' מניד  
לאדם מה שיהיו ר"ל עניניו ומעשיו ע"י נביאיו וכן העושה  
שהוא נונה כשירצה ושימנו עישה והושך וכן יעשה בכם  
כרצונו אם תרעו ירע לכם ואם תטיבו ייטיב לכם כי הוא  
הוא אתכם ויודע מעשיכם לפיכך נקרא שמו יי' אלקי  
צבאות כי הוא שופט צבאות מעליו ומטה ועושה כהם  
כרצונו לכן הטוב לך ישראל שתכין לקראתו בתשובה  
ובמעשים טובים ואז ייטיב לך ואם הרע לך עד כה בגלל  
מעשיך הרעים עשה מה שעשה ואחר כך אמר שמעו ארץ  
הדבר הזה אשר אני נושא עליהם קינה ר"ל ואם אתם אין  
רוצים לשוב עדי שמעו הקינה אשר אני נושא עליכם  
והקינה היא נפלה לא חוספה קום בתולת ישראל נטשה  
על אדמתה אין מקיסה ר"ל לא חוספה לקום מעצמה בדרך

המבצע

12

2

2

יב

## חזק אמתה

והטבע ומנהג העולם בלתי תשובה ודרושה אל הש"י ולא  
 בדרך נס אלא אחר שתשוב אל הש"י אז תהיה לה תקומה  
 ואמר נמישה על אדמתה אין מקימה ר"ל כי אפילו בעוורה  
 היתה על אדמתה נטושה בארץ להולכת גולה ביד אויבה  
 לפי שכלכיה ושריה לא היו מחזירים אותה בתשיבה כדי  
 שתהיה לה תקומה ואחר כך ביאר עוצם הנפילה באמרו  
 כי כה אמר יי' אלקים והעיר היוצאת אלף תשאר מאה  
 והיוצאת מאה תשאר עשרה לבית ישראל ר"ל העיר שיצאו  
 ממנה אלף לצבא תשאר מאה כי לא ישארו בה אלא אחד  
 מעשרה כי כלם יכלו ברעב ובהרב ובדבר והנשארים יגלו  
 מארצם ואחר שיועד עד היכן הגיע שפלורת הנפילה מיד  
 ייער והכטיח במה תהיה תקומה לבית ישראל מהנפילה  
 הזאת כרמתיב שם כי כה אמר יי' לבית ישראל דרשוני  
 וחיו והדרושה לאלה היא התשובה ומע"ט כאשר מצינו  
 בנבואת ישעיה נ"ה שאחרי אמרו דרשו יי' בהמצאו וגומר  
 ביאר מיד הענין הדרושה מה היא באמרו יעזוב רשע דרכו  
 ואיש און מחשבותיו וישב אל יי' וירחמנו: הנך רואה  
 שהנביא עמים ע"ה ייער בבירור שלא תהיה הקומה לבית  
 ישראל מהנפילה ההיא בדרך נס אלא בתשובה ושתהיה  
 להם תקומה ותחירה כפימה שהודיע בסוף ספרו כאשר  
 בארנו ומצינו כי יצא בזה הענין בדברי האשה התקועית  
 אל דה"ע שמואל ב' י"ד כי מות נמות וכמים הנגרים ארצה  
 אשר לא יאספו הרצון בו כי כלנו סופנו למות וכמו המים  
 הנגרים אחרי השפכם ארצה במקום משופע אשר לא  
 יאספו כן נפשות בני אדם לא יאספו עוד אל הנקף בדרך  
 הטבע אלא במעשה נס ופלא בתחיית המתים וכן מ"ש  
 המשורר תהילים ע"ה ייזכור כי בשר המה רוח הולך ולא  
 ישוב ר"ל שלא ישוב הרוח אל הבשר בדרך הטבע כי אין  
 מדרך הטבע לשוב הרוח אל הנקף אחרי צאתה ממנו אבל  
 הש"י יכול להשיבה אל הנקף כאשר יראה בדרך נס ופלא  
 ויהיה זה הפלא כשאר הפלאים שנעשו השינוי הטבע ע"י  
 הנביאים ע"ה וא"ל לומר שהמשורר והאשה התקועית לא  
 יהיו סמינים בתחיית המתים ה"ו אמנם בעד החיית  
 המתים אשר תהיה בדרך נס ופלא כתיב בתורה דברי' ל"ב

## חזוק אמונה עא

אני אמית ואחיה ושנוי בנביאי' שע' כ"ו יהיו מתיך גבלתי  
 יקומון ומשולש בכתובים רגיאלי' ב' ורכים טישיני אדמת  
 עפר יקיצו ולפיכך המשיל הכתוב קבוץ גלויות לתחיית  
 המתים כדכתיב בנבואה יחזקאל ל"ו לכן הנבא ואמרת  
 אליהם כה אמר יי' אלקים הנה אני פותח את קברותיכם  
 והעליתי אתכם מקברותיכם עמי והבאתי אתכם על אדמת  
 ישראל כאשר זה הענין מבואר היטב בפ' ההיא ובעבור  
 הניסים והנפלאות אשר יהיו בימי המשיח כנון קיבוץ  
 גלויות ותחיית המתים ומגפת גוג ומגוג וזולתם מהניסים  
 והנפלאות אשר הזכרנו בפ' ו' נקרא קץ הנאולה קץ  
 הפלאות כדכתיב דניאל י"ב עד מתי קץ הפלאות והוא  
 אשר ייעד הש"י ע"י נביאיו מיכה ז' כימי צאתך מארץ  
 מצרים אראנו נפלאות וממרה שכתוב בתריה יראו גוים  
 זיבשו מכל גבורתם ושימו יד על פה אוניהם תחרשנה  
 ילחכו עפר כנחש כזוחלי ארץ ירגזו ממסגרותיהם אל יי'  
 לקינו יפחדו ויראו ממך עם שאר הפסוקים עד סוף הספר  
 מודיע שאלו הבטחות לא נתקיימו עדיון ועתידות להתקיי'  
 בזמן ימות המשיח כאשר ביארנו שבפ' ו' מזה החלק  
 ובה נשלמה סתירת הטענה הזאת עד היסוד ברה :  
**פרק לג** ואתה בית לחם אפרתה צעיר להורות  
 באלפי יהודה ממך לי יצא להיות מושל  
 בישראל ומוצאותיו מקדם מימי עולם מיכה ה' : וטרה  
 שהנוצרים מביאים ראיה לאמונתם מזה הפסוק באמרו  
 הנה הנביא ייעד בבירור שהמשיח יולד בבית לחם וכבר  
 נתקיים זה הייעוד במשיחנו כישו הנוצרי שנולד שם אבל  
 אתם היהודים לא תוכלו לפרש זה המאמר על המשיח  
 המקוה מכם לפי שכבר חרבה עיר בית לחם וא"א שיוולד  
 המשיח שם : התשובה אין ראיותם זאת אמיתית כג'  
 סיבות האחת לפי שאין להם שום ראיה נוכחת מדברי  
 הנבואה להוכיח שישו נוצרי היה משיח אבל יש לנו הרבה  
 דאיות ברורות מדברי הנביאים ע"הוכן מדברי כותבי הא"ג  
 שלהם שישו הנוצרי לא היה משיח כאשר בארנו בפ' א'  
 מזה הספר ולא יחייב היותו משיח בעבור שנולד בבית  
 לחם כי נולדו בבית לחם למאות ולאלפים וא"א להורות  
 כלם

## חוק אמונה

כלם משיחים ויהיה ישו גם כנאחד מהם והשנית כי און בן  
 שהכתוב אומר מכך לי יצא להיות מושל בישראל וישו  
 הנוצרי לא היה מושל בישראל כלל אבל הם היו מושלים  
 בו כי דגוהו למיתה כנאחד הפחותים שבעם והשלישית כי  
 און כוונת הכתוב שהמשיח עצמו יולד בבית לחם כי אמר  
 ומוצאותיו מקדם מימי עולם אבל הכוונה האמיתית כוונת  
 המאמר היא שאמר הכתוב כנגד בית לחם אע"פ שאתה  
 צעיר להיוותך נמנה בערי אלפי יהודה מ"מ מכך לי יצא  
 להיות מושל בישראל והוא המלך המשיח אשר יצא מורע  
 דה"ע.האשר היה מבית לחם והוא דה"ע שנוול  
 בן איש אפרתי הוה מבית לחם יהודה וזה"ש ומוצאותיו  
 מקדם מימי עולם כי בזמן המשיח יאמרו כי מקדם וזמן  
 רב היה מוצאות המשיח מבית לחם והוא דה"ע שנוול  
 מזמן רב מבית לחם כי זמן רב בן דוד ובין המשיח מצורף  
 לזה כי הכוונה האמיתית ידוע ג"כ מקשר הפסוקים  
 הקדומים והמאחרים כי לעיתים רחוקות הוא נובא  
 מהקדומים כגון פסוק ועתה נאספו עליך גוים רבים וגו'  
 עם הפסוקים הסמוכים אחריו שרומז על ביאת גוג ומגוג  
 ועמים רבים אשר אתו אשרתהיה בזמן קבוץ כל ישראל  
 על אדמתם ונפילתם על הרי ישראל כפי מה שייעד  
 בנבואת יחזקאל ל"ה ול"ט ובזכרירה י"ד ואין טענה ממ"ש  
 ועתה הענין המלה הזאת נאמר על זמן קרוב כי מצינו מלם  
 עתה במקומות רבים כדברי הנבואה הנאמרת גם על זמן  
 החוק כמו ישעיה מ"ג הנני עושה חדשה עתה תצטט  
 כלום יהיו כפוחים בהבטחה זו אע"פ שתהיה בזמן רחוק  
 כאלו תראה אותה עתה בעיניכם וכן שם מ"ט כי עתה  
 תצרי מיושב ורחקו מבלעין וביחזקאל ל"ט עתה אשיב  
 את שכות יעקב ורחמתי כל בית ישראל ושם מ"ג עתה  
 ירחקו את זנותם ופגרי מלכיהם סמני וכן מיכה ה' כי עתה  
 יגדל עד אפסי ארץ אומר על ימות המשיח וכן שם עתה  
 תתגודדי בתגדוד מצור שם עלינו נאמר על מלחמות גוג  
 ומגוג עישים מצור על ירושלים עם כל גרודיו וחילולתו  
 נמ"ש בשבט יכו על הלחי את שפט ישראל הוא מ"ש  
 בנבואת זכרי' י"ד ויצא חצי העיר בגולה כי אז יאבדו ויבנו

השופטים

## הזק אמונה עב

העופטים והנדולים בישראל עד שיכו אותם כשבט על  
 הלחי דרך ביוון וכל זה כדי לצרף באש התלאו כדכתיב שם  
 ז' והבאתי את השלישית באש וצרפתי' כצורף את הכסף  
 ובחנתים כבחון את הזהב וגו' ועם הפסוקים האחרים  
 כגון לכן יתנם עד עת יולדה הרצון בו כי לפני עת הישועה  
 יתן הש"י את ישראל בצרה גדולה שתדמי כצורי יולדה  
 שתהיה נחמה תיופה אחריה כדכתיב ירכיה ל' ועת צרה  
 היא ליעקב וממנה יציע ובן דניאל י"ב והיתה עת צרה  
 אשר לא נהיתה מהיות גוי ער העת ההיא ובעת ההיא  
 ימלט עמך וגומראם' ש' ויתר אחיו ישובון על בני ישראל  
 ד' ל' יתר אחיו של משיח שהם בני יהודה ובנימין הנותרים  
 והנשארים מצרות וגזרות הגלות ישובון לארצם ביחד עם  
 בני ישראל שהם עשרת השבטים ועל כמקום עם כמו  
 ויבאו האנשים על הנשים שמות ל' והוא מ' ש' בנבואת  
 הושע ב' ונקבצו בני יהודה ובני ישראל יחדו ושמו להם  
 ראש אחד ועלו מן הארץ ומ' ש' ועמד ורעה בעווי' וגומר  
 ד' ל' המלך המשיח יעמוד וירעה בישראל בעווי' ואמר  
 וישבו ר' ל' ישבו לבטח בוסנו כמ' ש' למעלה סיסן ד' וישבו  
 איש תחת גפנו ותחת תאנתו ואין מחריד והסיבה בזה לפי  
 שיגדל שמו של משיח עד אפסי ארץ ומ' ש' והיה זה שלום  
 אשור כי יבא בארצנו וגו' והיה זה שלום על המשיח כי הוא  
 יהיה סכת השלום כמו שנבא עליו בנבואת זכריה ט' ודבר  
 שלום לגוים וגו' ואמרו אשור כי יבא בארצנו ר' ל' תחרה  
 הפחד אשר אנו מפחידין בזמן הזה מאשור שהוא רגיל  
 דוים לבא בארצנו זה יהיה שלום לנו שלא נפחד עוד שום  
 אויב עד עולם והקמינו עליו כמו אצלו ובן במדבר ב' ועל  
 ימטה מנשה ר' ל' נקים אצל המשיח שבעה דוים ושמנה  
 נסיכי אדם והרועים והנסיכים יהיו שרי מלך המשיח  
 שיהיו דוים ישראל במצותיו ונסיכים מכונים עליהם  
 יום' ש' שבעה ושמנה אינו דוהשכון מכון אלא לרבויו כמו חן  
 חלק לשבעה וגם לשמנה קהלת י' אכלומד דוים ונסיכים  
 ירבים דוים ונסיכים ענין כפול כי הדוים הם נסיכים  
 ואמר דעו את ארץ אשור בחרב וגו' ר' ל' אלה הדוים ירעו  
 ארץ אשור בחרב גפי' ורעו ושברו כמו דעו דליותנו

דבמה



## חזק אמונה

רמיה י' אירעוך קדקד שם ב' ואת ארץ נמרוד היא בבל  
 כדכתיב בראשית י' והיה ראשית ממלכתו בכל בפתחיה  
 פי' בהוצותיה כמו והמה פתחות תהילים נ"ה שפירושו  
 חרבות ר"ל שבכלי מלחמתם של הארץ ההיא יהרגום  
 והציל מאשור כי יבא בארצו ר"ל המלך המשיח וצילו  
 בהחריבו ארץ אשור ובבל ע"י נסיכו ושריו שלא יצא אויב  
 מן הארץ ההיא שובא בארצנו ושודריך בארמנותינו ומלך  
 כי במקום שון השמוש כמו כי נתן לצבאך לחם שופטים  
 ה' שהוא כמו שנתן וזכר אשור ובבל לפי שהם החריבו  
 את א"י ואלה הרועים והנסיכים יחריבו וסמך לזה ואמר  
 שם והיה שארית יעקב ר"ל אותם שישארו צרופים מאש  
 התלאות בקרב עמים רבים ר"ל הנאספים על ירושלים  
 למלחמה עם גוג ומגוג כמל מאת יי' וגו' ר"ל כי אז תהיה  
 תשועת ישראל לא בידי אדם רק מאת הש"י כמו המלך  
 והרביבים שאין בכח אדם להורידם וזלזל הש"י וכן באמרו  
 כאריה בכהמות יער הרצון בו שיהיו ישראל גוברים על  
 העמים הצובאים על ירושלים להרגם ולהשמידם כמו  
 שהאריה גובר על בהמות יער לרמוס ולטרופ ואין מציל :  
 ואחר כך אומר כנגד אומת ישראל תרום ירך על צריך וכל  
 אויבך יכרת וסמך לזה והיה ביום ההוא נאם יי' והכרתי  
 סוסך מקרבך והאבדתי מרכבותיך והכרתי ערי ארצך  
 והרסתי כל מכצריך ר"ל שבזמן ההוא כל כך תתעלה  
 אומת ישראל למעלה עליונה עד שיכרתו כל אויביהם  
 מפניהם ולזה לא יצטרכו עוד למוסים ולמרכבות ללכת  
 למלחמה ולערי מכצר להשגב בהן מפני האויבים לפי  
 שלא יפחדו משום אדם והוא ס"ש כנבואת זכריה ב' פרוות  
 תשב ירושלים מרוב אדם וגו' הנך רואה שכל אלו  
 הייעודים נאמרו על ימור המשיח האמיתי אשר יקיימנו  
 הש"י באחרית הימים אשר בזמנו יהיה קבוץ גלויות כלל  
 ישראל לארץ הקדושה ושבזמן ההוא תהיה בואת גוג  
 ומגוג על אדמת ישראל ונפילתם שמה ושאה"כ יהיה שלום  
 בעולם וישבו לבטח ואין מחריד : וידוע שאלו הייעודים  
 אפילו אחר מהם לא נראה ולא נשמע בזמן ישו הנוצרי כי  
 הוא ותלמידיו ושלוחיו וכל הגלויים אליו והנקראים בשמו  
 כל

כל ימיהם לבשו חרדות עד אשר ספרו וחמו סן מיתורת  
 פשוטות כאשר ידוע למבינים בספריהם : ומה שמביאים  
 ראיה לדבריהם עוד ממ"ש הכתוב ומוצאותיו מקדם מימי  
 עולם באמנם שהנר בזה רכז הכתוב שהמשיח הטיועד  
 מזה הפסוק הוא אלוך עצמו אשר בוצאותיו מקדם מימי  
 עולם : התשובה גס פה טענות מכארת כי אלקים ית'  
 אין לו התחלה וראשית ותכלה ואחריות ואין יאמר עליו  
 ומוצאותיו מקדם והמצא הוא התחלה והאלית הוא  
 קדמון בלי התחלה וראשית : כצורך לזה שכבר הוכח  
 בראיות מדברי כותבי הא"ג ומדברי ישו עצמו בפרק י' כזה  
 הספר שישו הנוצרי לא היה אלוך ומצא שאינכם בלהי  
 מסככת עם דברי ישו ועם דברי כותבי הא"ג שלהם כאשר  
 בארנו שם וכאשר יבאר עוד בטענותינו על מאמרי הא"ג  
 על כל א' וא' במקומו ואהרי הודיע אלקים אותך את כל  
 זאת תראה ותבין שאין להם שום ראיה מזה הפסוק  
 להוכיח שישו היה משיח ואלו כפי אמנתם הכוננת  
 אשר כדומלכם :

פיק לר

גדול יהיה כבוד הבית הזה האחרון מן  
 הראשון אמר יי' צבאות ובמקום הורה  
 אתן שלום נאם יי' צבאות חני' כ' ומה שטוענין הנוצרים  
 בזה הפסוק באמנם כמה הורה כבודו של בית שני גדול  
 מכבוד בית הראשון אהר שכבוד ראשון הייהם בני חורון  
 ובבית שני הייתם עבדים תחת יד פרסיים ואהר כך חרות  
 ודיונים ואהר כך מהת יד הרומיים עד שנהרס הבית על  
 ודיהם א"כ במה היה כבודו של בית שני גדול אלא שבזמן  
 בית שני נולד ישו הנוצר בורה היה כבוד בית שני גדול  
 מכבוד הבית הראשון : התשובה מלחז' כבוד בדברי  
 הנבואה נאמרת על שני פנים הא' על כבוד המדוכה והשני  
 העושר והממון כמו בראשית ל'א ומאשר לאבינו עשה את  
 כל הכבוד הזה וכן במשלי ג' בשמאלה עושר וכבוד והב'  
 על הכבוד האמיתי כמו גלה בבוד מישראל שמואל א' ד'  
 וכן תהילים פ"ה לשכון כבוד בארצנו וכן זכריה ב' ולכבוד  
 אהיה כתוכה וזולתם והנר' יש מפרשים זה הפסוק על  
 הכבוד האמיתי ועל בית השני ואומרים שהיה גדולת

## חזק אמונה

פכודו שלא עבדו בו ע"ז כאשר עבדו בבית ראשון עבדות  
 נכריות ועגלי זהב ומהם מפרשים הכבוד כבוד מדומה  
 ואומרים שזה הפסוק מרמו לבנין הכיור שבנה הורדוס  
 בעושר וממון יחד גדול מנה שהיה בבנין שלמה ע"ה כפי  
 מה שהעיד יוסף בן גוריון בספרו פ' צ"ה והרא"ב ד"ל  
 בספר קבלה שלובדף ס"ג ו"ד כתב שמאמר ובמקום הזה  
 אתן שלום מתננד לפירושם לפי שכל ימי עמידת בית שני  
 היה בצוק העתים וכלא שלום וכתוב דניאל ט' ושבעים  
 שנים ושנים תשיב ונבנתה רחוב והרוץ ובצוק העתים  
 וב"ש בזמן הורדוס לא היה שלום כלל כי לא סרה חרב  
 מביתו עד יום מותו ואף אחרי מותו גברה השנאה בן  
 היהודים ויצרו להם הגוים עד השמד מעל פני האדמה  
 ובן מה שחלקו רב ושמואל בזה חר אמר בבנין וחד אמר  
 בשנים ששני בירת ראשון ת"י שנה ושני בירת שני ת"ך  
 שנה הוא אבל ק' לרכריהם כי לא אמר הכתוב גדול יהיה  
 בנין הבית או זמן הבית רק גדול יהיה כבוד הבית כי מה  
 שעמד הבית שני עשר שנים יותר מכיור ראשון לא היה  
 זה כ"כ כבוד גדול שבעבור זה יאמר הנביא מה שאמר ועוד  
 אפילו היה ימי עמידת בית שני ק' שנים יותר מימי עמידת  
 בית הראשון ואפי' היה בבנינו גדול כפליו מבית הראשון  
 איך אומר הכתוב עליו בעבור זה שיהיה כבודו גדול מן  
 ראשון אחר שהכבוד אשר שכן בבירת ראשון לא שכן  
 בבית שני מצורף לזה שאמר ובמקום הזה אתן שלום וזה  
 לא נתקיים כלל: אמנם כוונת הנביא בזה הפרשה  
 היא להמעיט המעשה ההוא והבנין אשר היו מתעסקים  
 בו ולומר כי הכל הוא כאין לפני הש"י כי הוא ית' עתיד  
 להרעיש את השמים ואת הארץ כדכתיב שם כי כה אנו  
 יי' צבאות עוד אהת טעם היא ואני מרעיש את השמים  
 ואת הארץ ואת הים ואת החרבה ופי' עוד פלאה אהת  
 מעט היא בעינינו ש"ה אה"כ וכאן חמדת כל הגוים הרצון  
 בו בחמדת כמו הנמצא בית יי' מלכים ב' י"ב וזה יהיה  
 בסוף במלחמות גוג וכגון כאשר ביאר זה הענין הנביא  
 יחזקאל ל"ח כדכתיב ובקנאתי באש עברתי דברתי אם לא  
 ביום ההוא יהיה רעש גדול על אדמת ישראל ורעשו מפני

## חזק אמתה עד

ונניחם ועוף השמים וגומר לפיכך סמך הכתוב ייעור כנין  
 הכית הזה האחרון למלחמות גוג ומגוג : הנך רואה כי  
 אל זה הזמן העתיד כיון חגי הנביא כי אז יבנה האל ית'  
 בכספו וכוהבו אשר לא יחסר כל לו ואז יתפרסם לכל  
 גדול כבוד הבית ההוא האחרון מן הראשון הן בכבוד  
 האמיתי הן בכבוד המדומה ר"ל אם בהשכין כבודו כתוכו  
 לעולם ואם בבנין מעולה ומיפורה בעושר ובכבוד מופלג  
 יותר מן הכית הראשון אשר לזה רמז באמרו לי הכסף ולי  
 הזהב נאם יי' צבאות וכן במקום ההוא יתן שלום נצחי ולא  
 יריבו עוד לעולם ואל הכוונה הזאת רמז חגי הנביא גם  
 בסוף ספרו באמרו אמור אל זרובבל פחת יהודה לאמר אני  
 מרעיש את השמים וארץ הארץ והפכתי כסא ממלכות  
 והשמדתי חזק ממלכות הגוים והפכתי מרכבה ורוכביה  
 וירדו סוסים ורוכביהם איש בחרב אחיו כי המרכבה הזאת  
 והסוסים אשר זכר היא המרכבה הרביעית אשר בה סוסים  
 ברודים אמוצים אשר ראה זכריה הנביא הרומזים למלכות  
 אדום וישמעאל ולא נפא חגי הנביא כל זה על כורת שני  
 אבל צותו הש"י להגיד לזרובבל מה שיהיה באחרית הימי'  
 כדי להודיע כי אחר חורבן המרכבה הרביעית וסוסיה יבא  
 משיח שהוא מזרע זרובבל והוא יהיה חותם תכנית וסוף  
 המלכות שנאמר ושמתיך כחותם כי כך בחרתי נאם יי'  
 צבאות שזה נאמר בלי ספק על המשיח המקוה אשר יהיה  
 מזרעו של זרובבל ולפיכך לא נתקיימה עליו זאת ההכטחה  
 כלל כי בזמן הנבואה הזאת כבר הורה פחת יהודה ואה"כ  
 לא עלה למעלה יותר גדולה ממה שהיה עד היום ההוא  
 וכן כיוצא בזה מצינו שאמר הש"י לאברהם אבינו בכרית  
 בין הכתרים בראשית פ"ו אני יי' אשר הוצאתיך מאור  
 כשדים לתת לך ארץ הארץ הזאת לרשתה וכלי ספק  
 שהייעוד הזה היו מכונן מאתו ית' לזרעו של אברהם  
 כאשר הוא עצמו ביאר שם אח"כ באמרו ביום ההוא כרת  
 יי' את אברהם ברית לאמר לזרעך נתתי ארץ הארץ וגומר  
 זהרבה כיוצא באלה ע"כ הוכרח לנו לפרש זה הפסוק על  
 הבית השלישי המיועד ע"י יחזקאל הנביא מסימן מ' ואילך  
 באריכות נפלאות בהידעת תכנית הבית ותכונתו וצורתו

## חוק אמינה

ומדורו וכווצאו ומבואיו אליו ואל זמיו והלכותיו ושערו  
 ודרך סגירתם ופתיחתם בביאור ארוך ובדיוקמה שמורה  
 לגדל כבוד הבית ההוא והתמדת כבוד השכינה בחוכמה  
 לעולם כדכתיב שם מ' ג' וכבוד יי' בא אל הבית דרך שער  
 אשר פניו דרך הקדים והשאני רוח ותכאני אל החצר  
 הפנימי והנה מלא כבוד יי' את הבית ואשמע מדבר אדני  
 הבית ואיש היה עומד אצלי ויאמר אלי בן אדם את מקום  
 כסאי ואת מקום כספתי רגלי אשר אשכון שם בחוך בני  
 ישראל לעולם ולא יטמאו עיר בית ישראל שם קדשי וגו'  
 וזה הבית יבנה בזמן המשיח אשר בזמן ההוא יהיה שלום  
 ושלוח בכל העולם בפרט בא"י כאשר בארנו בפרקים  
 הקודמים ויהיה א"כ פי' נדרש יהיה כבוד הבית הזה  
 האחרון מן הראשון יותר על הכבוד האשתי שהוא  
 התמדת כבוד השכינה בבית ההוא לעולם מה שלא  
 התמידה בבית ראשון אבל בבית שני לא שכן הכבוד  
 בחוכמו כללבי לא היה להם ארון וכפורת וכתובים ולא  
 אורים ותומים ולא רוח הקודש ולא איש עליונה ולא שכן  
 המשחה כאשר היה בבית ראשון אשר מהערר אלו הה'  
 דברים הנכבדים נתעדר השלום ביניהם. אכן בשנים  
 לעתיד יתנם להתמדת עולמית מציאת השלום והשלוח  
 בתוכם לעולט והוא אמרו ובמקום הזה אתן שלום נאם יי'  
 צבאות ויפורש נ"כ על הכבוד המדומה כאשר בארנו ואין  
 להקשות ממ"ש הבית הזה על הבית העתיד להבנות לפי  
 שגם על הבית הראשון אשר היה כבר הרוב בזמנם אמר  
 הבית הזה כדכתיב מי בכם הנשאר אשר ראה את הבית  
 הזה בכבודו הראשון ובמ"ש הבית הזה על בית המקדש  
 שהיה אז רב שעבר כן אמר הכית הזה על הבית העתיד  
 ולפי שמצינו שנקרא המקום הנבחר בית כדכתיב בראשית  
 ב' חמה נורא המקום הזה אין זה כי אם בית אלקים ולפי  
 שהמקום אשר נבנה הבית הראשון בו נבנה הבית השני  
 וכו' גם כן יבנה לעתיד הבית השלישי המועד ע' ויחזקאל  
 לפיכך אמר עליו הכית הזה וכן הענין כאשר האחרון קן  
 הראשון וכ' שבמ"ש ובמקו' הזה אתן שלום נאם יי' צבאות  
 נאשר ביארנו : ומה ששוענים הנוצרים באכרס שיהיה

## חוק אמונה עה

כבוד בירת שני גדול מן הראשון במה שהיה נולד ישו  
הנוצרי בזמן בירת שני טענתם זאת בטלה ג"כ כי ישו  
הנוצרי לא נולד רק בסוף ימי בית שני והם עצמם אומרים  
שנסבתו נחרב הבית וכן מי יתן ואדע במה נתקיים מאמר  
ובמקום הזה אתן שלום נאם יי' צבאות כי לא היה שלום  
בימיו כלל כאשר העיד הו"א על עצמו באמרו אל תחשבו  
שבאתי לעשות שלום בארץ לא באתירק לשלוח חרב  
כדנתיב במטיאשפ"י פסוק ל"ד ובורח נסתרה הטענה  
הזאת :

## פרק לה

גילימאוד בת ציון הרועי בת ירושלים  
הנה מלכך יבא לך צדיק ונושע הו"א  
ענינוכך על חמור ועל עיר כן אתונות זכריה ט' ומה  
שהנוצרים מביאים ראיה לאמונתם מזה הפסוק באמנם  
הנה הנביא יועד שישו הנוצרי יהיה משיח כן וולא  
בזולת נתקיים המאמר הנה מלכך יבא לך צדיק ונושע  
הו"א עני ורוכב על חמור ונ' כפי מרש שכתוב בא"ג  
במטיאשפ"י כ"א : התשובה גם זאת הראיה אינה  
אמיתית לפי שזאת הפרשה בלה על העתיד היא מדברת  
על קיבוץ גלויות כלל ישראל ועל בואת מלך המשיח  
האמיתי אשר אנחנו מקווים לבואתו באחרית הימים ועל  
ההבטחות והויעודים הטובים אשר יהיו בזמנו כאשר  
פונת הכתוב מביארת הטיב מקשר הפסוקים הקודמים  
לזה הפסוק והמאחרים ממנו . אם מהקדומים ממ"ש  
שם משא דבר יי' בארץ חדרך ורמשק מנוחתו אשר הרצון  
בי נבואה זו נאמרה בעבור ארץ חדרך וכ' ממלת בארץ  
במקום בעבור כמו משא בערב ישעיה כ"א וכן ויעבוד ישראל  
באשה הושע י"ב וכן התשחית בחמשה בראשית י"ח וכן  
בדם בריחך זכריה ט' ורמשק מנוחתו ר"ל כי אלו העיירות  
ר"ל חדרך ורמשק וולתן בזמן מלך המשיח תהיינה מא"י  
ותקראנה מנוחתו של הק"ה כמו א"י שנקראת מנוחתו פ'  
ראה אל המנוחה ואל הנהלה וכן בתהילים צ"ה אם יבואו  
אל מנוחתו לפי ששם שכנת כבוד יי' והשגחתו התמידית  
כדנתיב דברים ו"א ארץ אשר יי' אלקיך דורש אותה תמיד  
עניי יי' אלקיך בה כי ליי' עין אדם ר"ל באותן הימים יהיה

## חזק אמונה

עין כל אדם לוי' ולא לאילים ולעצבים לפיכך ארץ חרוץ  
 ודמשק ושאר עיירות הקרובות לא"י כגון חמת וצור וצידון  
 וערי פלשתים תהיינה נספחות על בית ועקב ויהיו כלם  
 באמונת ישראל ר"ל כי עין כל אדם יהיה לוי' ולכל שבטי  
 ישראל ללכת בדרכיהם כט"ש למעלה נלכה עמכם כי  
 שטענו אלקים עמכם ויהיה ל' לוי' מושך עצמו ואחר עמו  
 וכמוהו ירמיה כ"ג אומרים אמור למנאצי דבר יי' שלום  
 יהיה לכם וכל הולך וגומר שהרצון בו ולכל הולך ורבים  
 כן וגם חמת תגבל בה צור וצידון כי דככה מאוד ר"ל וגם  
 חמת שהיא גדולה כדכתיב עמוס ו' ולכו כשם חמת רכר  
 והיא חוץ לגבול א"י גם היא באותו הזמן תהיה בתוך  
 גבולה וכן צור וצידון שהן ג"כ קרובות לא"י תהיינה בתוך  
 גבול א"י ואמר בי הכמה מאוד על צור כמוזכר בנבואת  
 יחזקאל כ"ה ר"ל שאע"פי שהכמה מאוד לא תועיל לה  
 דחמתה להנצל מהיות תחת יד ישראל וכן לא יועיל לה  
 עושרה שנאמר ותצבר כסף כעפר וחרוץ כטיט חצוצה  
 לפיכך סמך אחריו הנה יי' יורשנה מל' יי' כורש ומעשיר  
 שמואל א' ב' והכה בים הילה והיא באש תאכל ר"ל כל  
 העושר והמכון שלה שהיתה בוטחת בה יעלה העם עליו  
 את הים ויטביענה והעיר ובנינה ומגדליה והומותיה  
 דהצורות שהיתה בוטחת בהן כמו כן תצא אש מהוכן  
 ותשרוף אותן כמוזכר יחזקאל כ"ח תראה אשקלון וחירא  
 ועזה ותחיל מאוד ועקרון כידוביש טבטה ר"ל ערי פלשה  
 בראותן מפלת צור תיראנה ותפחדנה ותהיינה ג"כ נכנעות  
 לאוכת ישראל ומבטה מ' כפתח קטן תמורת פתח גדול  
 ואבד מלך מעזה ואשקלון לא תשב ר"ל כי יהיו הדת מלך  
 ישראל וכן אשקלון לא תשב כאנשיה רק הפסולים והנכזים  
 שבישראל יהיו מושבים אותה והוא שאמר אח"כ וישב  
 במזר באשדוד ר"ל הנולדים מאסורי העריות בישראל הם  
 לבדם ישבו באשדוד ובאשקלון ובשאר ערי פלשתים כי  
 יבדלו מקהל העם כרי שלא יתערבו עוד עם הכשרים  
 שבישראל ולפיכך יכרת נאון פלשתים כי יהיו נכנעים  
 מאוד ומחזיקים באמונת ישראל והוא אשר אמר אחר כך  
 והסירותי דמיו מפיו ושקוציו מכין שניו ר"ל מה שהיו  
 אוכלים

# חזק אמונה עו

אוכלים מקודם לכן הדם והשקוצים שהם בעלי חיים  
 חממאים אסיר כפיהם שלא יאכלו עוד כאשר נתבאר בפ'  
 ט' מורה החלק ונשאר גם הוא לאלקינו ר"ל הנשואים  
 מהם יהיו עובדים לאלקינו ופי' גם הוא כמובני הנכר  
 חלולים על יד' והיה כאלף ביהודה ועקרון כיבוסר ר"ל  
 יועב' ויהיו עובדי האדמה ונותנים מס לישראל עם היותם  
 יושבים בתוכם כמו היבוסים וישוב ירושלים שהיה יושב  
 בתוך בני ישראל למס עובד כן יהיו הם בימות  
 המשיח ופי' כאלוף לעבודת האדמה כל' אלופינו מסוכלי'  
 תחילים קמ' ר' והוא יאמר בנבואת ישעיה ס' א' וכני נכר  
 אבריכם וכורמיתכם כי כונת הנביא באלו הפסוקים היא  
 בזמן קיבוץ הגלויות ישבו בני ישראל ויהודה כלם על  
 אדמתם עם הגלולים עליהם מהגרים הנספחים על בירת  
 יעקב ר"ל האומרים נלכה עמכם כי שמענו אלקים עמכם  
 מדכתיב בפסוק להתחלת זאת הפ' ומפני רבויים לא תחיל  
 אותם א' לפיכך ייער הנביא שתאריך ותרחב א' יותר  
 ממה שתיתה קודם לכן עד שתהינה כל אלה העירורות  
 הקרובות לא' נכללות בערי יהודה ונקראות על שמם והוא  
 מ' שישעיה נ"ד כי רבים בני שוממה ר"ל בזמן הגלות ממה  
 שהיו קודם לכן בזמן היותה בעולה ר"ל בזמן המלכות  
 ולפיכך אמר אחר כך הרהיבי מקום אהלך ויריעות  
 משכנותיך וטו אל תחשבי הארכי מיתריך ויתדותיך חזקי  
 כי ימין ושמאל תפרוצי וגו' ולא לכד א' אלא גם ירושלים  
 תאריך ותרחיב כדכתיב ירמיה ל"א הנה ימים באים נאם  
 י' ונבנתה העיר לוי' ממגדל הננאל עד שעיר הפנה ויצא  
 עוד קו המדה נגדו על גבעת נרב ונסב נועתה וכל העמק  
 חפנדים והדשן וכל השדמות עד נחל קרן עד פנת שעיר  
 הסוסים מורחה קודש לוי' לא ינתש ולא יהרס עוד לעולם  
 וכך גם בנין בית המקדש יהיה יותר גדול ממה שהיה קודם  
 לכן כאשר ייעד הכתיב בנבואת יחזקאל מסימן מ' ואילך  
 ולפי שכימים ההם ישבו כל ישראל על אדמתם בשלום  
 ובשלחה ולא יפחדו משום אדם בעולם ולפיכך אמר והייתי  
 לביתי מצבה מעובר ומשב ולא יעבור עליהם עוד נגיש  
 אשר הרצון בו אחנה אצל ביתי להגן עליו שלא יפחד והוא



## חזק אמונה

אשר אמר הנביא הזה ב' ואני אהיה לה נאם וי' חזמת אש  
מסביב ר"ל אהיה לה לזמן כאלו חזמת אש סביב לה  
כי עתה ראיתי בעיני ר"ל עתה בזמן הזה שתהיה כל זאת  
ההבטחה ראיתי בעיני צדקס ועניים בנלות בין האומות  
אע"פי שעד עתה הסתרתי פני מהם ופעם ראיתי כמו  
יורא אלקים את בני ישראל שמות ב' ר"ל ששם עיני  
השגחתו עליהם לטובה וסמך לזה פסוק גילי מאוד ברת  
ציון הריעי בת ירושלים להוריע שאלו ההבטחות כלן  
המועדות בפ' הזאת תהינה בזמן מלך המשיח הזה וזו  
ציון וירושלים לפי שהיא ראש המלכות הנה מלכך יבא  
לך צדק וגושע הוא ר"ל שיהיה הפלך המשיח צדק  
ובצדקתו יהיה גושע מחרב נוג ומגנן וזאת גושע החליפו  
הנוצרים וכתבו במקומו מושיע כדי להציג ממנו סיוע  
לאמונת כמו שעושים כן בהרבה מקומות ממאמרי הנבואה  
ואין להם לחלות החלוצ לכותבי הספרים שלנו כי אפילו  
היה כתוב בספרינו מושיע היינו מפרשים אותו כדרך ועל  
פזשיעים בהר ציון לשפוט את הר עשו עובדיה בסופו :  
עני כמו עניו כדכתיב בנבואת ישעיה מ"ב לא יצעק ולא  
ישא ולא ישמיע בקוץ קולו קנה רצון לא ישבור וגו'  
ולפיכך אמר ורוכב על חמור וגו' ר"ל לא מחסרון סוסים  
שהרי כל העולם יהיה ברשותו לא מענה ירכב על החמור  
וכן להורות שלא יצטרכו ישראל בזמנו לסוסים ולרכב  
כאשר ביאר אה"כ בפסוק הסמוך לו ועם מהפסיקים  
המאוחרים ממנו כגון אשר אמר אחריו והנרתי רכב  
מאפרים וסוס מירושלים ונכרתה קצת מלחמה והוא אשר  
אמר בנבואת מיכה ה' וקשת וחרב ומלחמה אישבור מן  
הארץ והשכבתים לבטח ר"ל שיהיה שלום בכל העולם  
בזמן המלך המשיח כדכתיב ישעיה ב' וכתתו חרבותם  
לאחים וחניתותיהם למומרות לא ישאגו אלנו חרב ולא  
ילמדו עוד כלחמה ולפיכך אמר ודבר שלום לגוים ר"ל  
המלך המשיח ישלם בין גוים לגוים אם תהינה מלחמות  
ביניהם כי כל הגוים יהיו נשמעים אליו כדכתיב וניאלו  
וכל שלטוניה ליה יפלהק וישתמעון והוא אשר אמר ומשלו  
מים עד ים ומנהר עד אפסי ארץ ר"ל שיהיה כושל בכל  
העולם

## חזק אמונה עו

העולם נס את בדם בריחך שלהתי אסיריך מכור אין מים  
בו פי' אמר את כל' נקבה כנגד כנסת ישראל וכמ"ש על  
מלך המשיח שיהיה נושע בצד, הוכן אמר על אומת ישראל  
גם ארץ תהיה נושעת בעבור דם בריחך והוא דם מילה  
שהחזיקו בה ישראל בגלות יותר מכל המצות מבור אין בו  
מים והו' הגלות : שובו לבצרון פי' שובו לאל ית' שהוא  
מבצר ומגדל עז לבוטחים בו : אסורי התקוה ר"ל בעבור  
שהייתם בגלות אסורים ומן ארץ מקוים לגאולה גם היום  
מגיד משנה אשיב לך ר"ל גם היום אני מגיד שמשנה אשיב  
לך מה שלקחו הגוים ממך בגלות ואמר גם היום לפי  
שכבר הגיד כנבואת ישעיה ס' תחזו הנחשת אכילת והב  
ונומר ואמר שם ס' אחרת בשתכם משנה וכלימה יורנו  
חלקם לכן בארצם משנה יורשו ובאמור הכתוב משנה  
אשיב לכם לכן משנה יורשו אין הכוונה על שתי פעמים  
בלבד לא ר"ל פעמים רבות וכמו משנה שברון שברם ירמי'  
ו' וזכנ כסיל שונה כאולתו משלי כ' ונאמרו כי דרכתי לך  
יהודה קשת מלאתי אפרים וכן באמרו למעלה והכרתי רכב  
סאפרים וסוס מירושלים ויעד כי בימי המשיח ישובו כל  
ישראל לארצם שהם יהודה ואפרים מה שלא שבו בבית  
שני אלא קצת מבני יהודה ובנימין מגלות בבל לבד ובזמן  
ההוא יהיה יהודה ואפרים מלכות אהר' ולא יחצו עוד  
לשתי ממלכות כמבואר כנבואת יחזקאל ל' ועוררתי בניך  
ציון כי היא ראש המלכות כאשר בארנו על בניך יון מה  
שזכר הכתוב ביון כאלו זכר גוג ומגוג כי אהיה היום מבני יפת  
שנ' בראשית י' ובני יפת גומר ומגוג ומדי ויון ותובל ומשך  
ותירס והזכר אחד מהם והכל בכללו כי כולם יבואו על א"י  
בזמן המשיח הרי הראש לדעת שאין שום עזר וסיוע  
לנצורים לפרש פסוק: הנה מלכך יבא לך וגו' על ישו  
הנצורי לפי שלא נתקיימו בימיו ההכטחות המיועדות  
בזאת הפ' אשר עתיד להתקיים בימי מלך המשיח הא'  
שבזמן מלך המשיח יהיה קיבוץ כלל ישראל שהם עם  
יהודה ואפרים : הב שילוו עמים רבים אל עם יי' בימים  
ההם : והג' שבזמן תהיה ביאת גוג ומגוג על ישראל  
ונפילתם שם לפני בני יהודה ואפרים : והד' שבזמן  
יהיה

## חזוק אמורה

יהיה שלום ושלוח בברך העולם : והה' שמלך המשיח  
 יהיה לברו מושל על כל העולם מה שלא נתקיים אפי' אתה  
 מכל אלו הייעודים בזמן ישו הנוצרי לא נתקיימו הפכם :  
 כי הנה על מלך המשיח האמיתי הזה הכתוב אומר ודבר  
 שלום לגוים וגומר אבל ישו הנוצרי אומר על עצמו אל  
 תהשבו שכאתי לשום שלום בארץ לא באתי רק לשלוח  
 דורב וגומר כדכתיב במטואש פ' י' פסוק ל"ד וכן על מלך  
 המשיח הזה האמיתי הכתוב אומר ומשלו מים עדים  
 ומנהר עד אפסי ארץ אבל ישו הנוצרי לא היה מושל אפי'  
 על עיר קטנה אחת אלא אחרים משלו עליו כאשר הוא  
 הציד על עצמו באמרו כאשר לא בא בן אדם שיעבדו לו  
 לא בא לעבד וגו' כדכתיב במטואש פ' כ' פסוק כ"ח וע"כ  
 התכאר הטיב שישו הנוצרי לא היה משיח וא"כ הראייה  
 הזאת אשר הנוצרים מכיאים מזה הפסוק הוא להם לא  
~~לצורך ולא לשלוח עילוי~~  
**פרק לו** ושפכתי על בית דוד ועל יושב ירושלו'  
 רוח חן ותחנונים והכניטו אלי את אשר  
 דקרו וספרו עליו כמספד על היהוד והמר עליו כהמר על  
 הבכור זכריה י"ב : ומרז שמכיאים הנוצרים ראיה  
 לאסונתם מזה הפסוק כאמרם הנני הנביא ייעד שבימים  
 העתידים יתחרטו בני ישראל ויבכו ויספרו על שדקמו  
 והרגו את המשיח השלוח אליהם והוא ישו הנוצרי שהיה  
 מורכב מאלקות ואנושית והוא אמרו הביטו אלי את אשר  
 דקרו וספרו עליו כמספד על היתחור וגו' התשובה גם בואת  
 הטענה טענתם מבוארת כפי מנהגם כפעם בפעם להביא  
 ראיה לרבריה מקצת פסוקי הנבואה כלתי הכנרת קשו  
 הפסוקים וכוונת מאמרם כי בואת הפ' הכתוב מדבר על  
 בואת גוג ומגוג על ארמת ישראל ועל נפילתן שמה כאשר  
 התחיל הענין כאשר הנה אנכי שם את ירושלים סף רעל  
 לכל העמים סביב סף רעל כמו בדם אשר בסף שמות י"ב  
 ופ' כוס התרעלה ר"ל מהומה ומבוכה וגם על יהודה יהיה  
 במצור על ירושלים ר"ל כי בני יהודה יצורו עם האויבים  
 על ירושלים וטעם וגם על יהודה ר"ל כי גם עליהם יהיה  
 סף רעל מתחלה שיבואו בעל ברחם כמצור על ירושלים

והנה תהיה זאת עליהם צרה גדולה ופי' הענין כי כבא  
 נגז' ומגז' על ירושלים אחרי הנאולה ועלו על ארץ יהודה  
 כי תהיה פניהם לבא על ירושלים תחלה ולא יחושו לכל  
 א"י לכבשה תחלה כי יאמרו אחר שנכבשה ירושלי' תהיה  
 כל א"י נכבשה לפנינו אבל יעלו לירושלי' דרך ארץ יהודה  
 כי היא דרכם ויקחו עמם בני יהודה על כרחם שיבואו  
 עמם לצור על ירושלים והיה ביום ההוא אשים ארץ  
 ירושלים אבן מעמסה לכל העמים הנה מתחלה המשיח  
 את ירושלים לסף רעל ואחר כך חוסין והמשילה לאק  
 מעמסה ובבדה כי כל הרוצים להסירה ממקומה לא יוכלו  
 לה רק תעשה בנפשותיהם שריטות לפיכך אמר ונאספו  
 עליה כל בני הארץ כרי להנודה ולהגלותה ממקומה בעם  
 רב וחיל גדול וכבר ביום ההוא נאם יי' אלהי כל סוס  
 בתהון ורכבו בשגעון ר"ל סוסים ורכבים של גויי הארץ  
 ועל בית יהודה אפקח ארץ עיני ר"ל לשומרם מהמכורת  
 שאביא על העמים ועל סוסיהם : ואע"פי שיהיו כיניהם  
 ימלטו הם וסוסיהם מהמכות ההם אבל כל סוס העמים  
 אכת בעורון ואמרו אלופי יהודה בלבם וגז' גדולי יהודה  
 אמרו בלבם כשהיו בין אויביהם כי יושבי ירושלים יהיו  
 עוצם וחזק להם שיצאו להלחם עם אויביהם בעזרת יי'  
 צבאות וינצלו בס' אמצה פי' אומץ כי היא שם בשקל  
 עולה שלמה ביום ההוא אשים את אלופי יהודה ככור אש  
 בעצים וגומר ר"ל גדולי יהודה שיהיו בחזק אשימם ככור  
 ונחלת אש בעצים וכלפיד אש בעמיר כי בעז' שאשלת  
 בגוים ובסוסיהם מכרת שנעון ותמהק ועורון יתכוננו כי  
 מאת יי' היא ויכו הם ובני יהודה שעמם בגוים על ימין  
 ועל שמאל ופי' כיור אש נחלת אש מלשון תנור וכירים  
 וישיבה ירושלים עוד תחתיה כירושלי' ר"ל כי הגוים חשבו  
 להנודה ולהגלותה ממקומה ולהחריבה מחיות עיר אבל  
 היא תשוב עוד במקומה במקום שהוא נקרא ירושלים היום  
 והשיע יי' את אהלי יהודה כראשונה לפי שהצרים על  
 עיר יושבים באהלים לפיכך אמר אהלי יהודה ומ' ש  
 בראשונה ר"ל קדם שיושעו ויחיו ירושלים יהיו נושעים  
 בני יהודה שהם מבחין מפחד אויביהם שבאו עמם

המשיח  
 גי' אחר  
 פנים  
 דבר  
 מו אל  
 לשלוח  
 ל מלך  
 עד יום  
 ל אפי'  
 הוא  
 ו לו  
 וע"כ  
 איה  
 ל לא  
 יושלי'  
 אשר  
 על  
 יורה  
 ימים  
 דקו  
 תהיה  
 אשר  
 בואת  
 ייא  
 קשו  
 על  
 אשר  
 רעל  
 ר"כ  
 היה  
 יום  
 יורה  
 יום

## חזק אמינה

במצור למען לא תגדל תפארת בית דוד ר"ל בני ירמיה  
 יהיו כפנים בעיר עם יושבי ירושלים ואם יושעו הפס כחלה  
 ותפארו על בני יהודה שהם מכחין זיאמרו שעל ידיהם  
 הם נושעים : והיה הנכשלים בהם ביום ההוא כדור ר"ל  
 החלש בהם והיה כדור שהיה גבור חיל ואיש מלחמה  
 ובית דוד כאלהים כמלא יי' לפניהם ר"ל כי המלך  
 המשיח אשר יהיה מורעו של דוד ע"ה יהיה כאלקים שפי'  
 כמלאך יי' והוא יצא לפניהם להלחם בגוים ההם ואח"כ  
 אמר והיה ביום ההוא אנקש להשמיד את כל הגוים  
 הנאים על ירושלים וסמך לו ושפכתי על בית דוד ועל  
 יושב ירושלים רוח חן ותחנונים והביטו אלי את אשר דקרו  
 הנה כאשר הזכיר מעלותיהם העליונות אחר כך אמר שאם  
 יזמן שידקרו ר"ל מהם במלחמה ההיא ואפילו הדיוט  
 שבהם יהיה תימה גדול להם איך יהיה הדבר הזה ויחייבו  
 אותו שתהיה תחילת ירידה זכניערה לפני אויביהם כמו  
 שעשה יהושע כאשר הכו אנשי העי מישדאל ל"ו איש אמר  
 אתה יי' אלקים לסר העברת העביר את העם הזה את  
 הירדן וגומר ואמר כי אדוני מר אומר אדוני אשר הפך  
 ישראל עורף לפני אויביו יהושע ז' כן יהיה ענינם עתה  
 אם יראו שידקרו מהם אפילו אחד יתכדי והביטו אלי  
 את אשר דקרו ר"ל בעבור אותו את אשר דקרו ואת אשר  
 זה במקום בעבור וכמותו ועשיתי את אשר בחקי תלכו  
 חזקאל ל"ו וספרו עליו כמספר על היחיד והמר עליו  
 כהמר על הכור ר"ל כאדם שאין לו אלא בן אחד וימות  
 או כאדם שימות בן בכורו ביום ההוא יגדל המספר  
 בירושלים כמספר הדרמון שהיה אדם גדול ידוע אצלם  
 בימים ההם ואנחנו לא מצינו זכר מזה במקרא \* וספרה  
 הארץ ר"ל אנשי ארץ יספרו על הנדקור ההוא או  
 במלחמה משפחות משפחות לבד ר"ל כל אחת ממקומה  
 ואלה המשפחות הנזכרות כמו נתן ושמעי תהינה גדולות  
 וידועות באותו זמן והנביא הזכיר מדרך נבואה ומ"ש  
 ונשיהם לבד הוא דרך צניעות הנך רואה מכוונת מאמר  
 הנבואה ומקשר הפסוקים קצתם עם קצתם שהפ' האחר  
 כלה מרבת על בואת גוג ומגוג על ירושלים למלחמה

תלא

# חזק אמונה עט

ושלא יוכלו לה כי יביא השם עליהם מכות גדולות ויפלו  
לפני בני יהודה וישראל לפיכך אין להם לנוצרים שום  
עור מס' הכתוב והביטו אלי אשר דקרו כי על אשר  
ידקרו במלחמה ההוא הכתוב מדבר כאשר זה ידוע מעונן  
הפ' ומסמיכת הפסוק הקודם לו וכן מס' אח' כ' וספרו  
עליו כמספר על ההיר ונוטר ואם היה כדברי הנוצרים  
שאומרים שהמכות הוא הנדקר או היהלו לומר וספרו עליו  
והמר עלי כס' והביטו אלי מצורף לה כי אחר אשר  
הוכחנו בראיות ברורות בפ' א' וכפ' י' מזה והחלק שישו  
הנוצרי לא היה משיח וכ' ש' שלא היה אלו כסברתם  
הנכרת היה די בסתירת הראייה הזאת למכנים אלא כדי  
שלא ישאיר פתחון להלשענים מזה הפסוק הוצרכתי  
להראות סתירת טענתם וראיותם ואר' נט' מכוונת הפ'  
הזאת ומרבדי הפסוק הזה בעצמו כאשר הראיתי לדעת :  
**פרק לו** הרב עזרי על רועי ועל גבר עמיתי נאם  
וי' צמאות הק את הרועה ותפוצין הצאן  
השבת ידיו על הצוערים זכריה י"ג : ומה שהנוצרים  
מביאין ראיה לאמונתם מזה הפסוק באמרו הנה דנביא  
ייעד הריגת ישו הנוצרי והוא אשר אמר רועי וגבר עמיתי  
ומ' ש' הק את הרועה ותפוצין הצאן ייעד שבזמן הריגתו  
יתפורו תלמידיו מאצלו כדכתיב בא"ג במרקום פ' י"ד :  
התשובה גם בזאת הראייה אין האמת אתם כי הכתוב אינו  
מדבר כאן רק על הפלת מלכי האדמה וציאת נלות ישראל  
מתחת ידיהם שבזמן ההוא יכרתו ויתמו חטאים עובדי  
העצבים מן הארץ ולא ישאר רק הצדיקים הקדושי' עובדי  
האל ית' כאשר הענין מתבאר הטיב מכוונת הפ' ההוא  
מהפסוקים הקודמים והמאוחרים והמה ידועים וכבואר  
אכן מס' חרב עזרי על רועי ועל גבר עמיתי הרצון כי חרב  
עזרי על מלך ישמעאל הוא הנקרא מלך תגר המושל  
באסיה ואפריקא שהם יותר מנ' רביעיות עול' ורוב אומת  
ישראל בגלות הם תחת ידו וקראו השם רועי ע"ש שנתן  
השם בידו לרצות צאנו בגלותם והצאן היא אומת ישראל  
זמ' ש' עליו נבר עמיתי והבדו לפי שהושב עצמו בנאותו  
הנזכה לבו שהיה באלהים וכמוהו הק האדם היה פאחד

ר' דוד  
בתחלה  
דיהם  
ר' ר'  
לחמה  
המלך  
שפי'  
ואח' כ'  
הנונים  
דועל  
ר' דקו  
ר' שאם  
הריוט  
יחייבו  
כמו  
ש' אמר  
את  
הפך  
עתה  
ו' אלי  
ת' אשר  
י' חלנו  
ר' עליו  
ימור  
מספר  
צלם  
ספרה  
או  
קומה  
ולות  
ומ' ש'  
אמרו  
הארת  
חמה

## חזון אמונה

ממנו לרעת טוב ורע בראשית ג' ר"ל היה כן לפי מחשבתו  
 כי כן הבטיחו הנחש באמרו והייתם כאלקים יודעי טוב  
 ורע כי הנאווה יותר נמצאת באומרת הישמעאלים ואפילו  
 בהדיוט שבהם וכ"ש כמלכם מש"כ באומרת אדום לפי  
 שרודפים אחר החכמה המדינית ומכירים פחיתות הגאווה  
 ומעללת הענוה: הך את הרועיה ותפוצין הצאן ר"ל נ  
 במפלת מלך ישמעאל תהיה נאולת ישראל ויצאתם מתחת  
 ידיו ולפי שאומרת ישראל עתה בזמן הגלות מפורדים  
 ומפורדים בכל מדינות מלכות ואינן במדינה אחת ובמחוז  
 אחד כמו שהיו בגלות מצרים ע"כ גם בצאתם מתחת ידיו  
 ממקומות גלותם ללכת לארץ הקדושה לא ילכו באסיפו  
 ובמחנה אחת ובדרך אחד כמו שהלכו ויצאו מצרים אלא  
 ילכו נפוצים ומפורדים במחנות רבות ובדרכים רבים כפי  
 רוב המקומות אשר היו גרים בהם לפיכך כנוז הכתוב  
 יציאת כלל הקהילות מתחת ידיו מכל המקומות אשר היו  
 כבושות בהן כלשון נפוצה באמרו ותפוצין הצאן שהוא  
 לשון פיזור וכמו ישעיה ר"א ונפוצות יהודה יקבץ מארבע  
 כנפות הארץ והשיבותי ידי על הצוערים הצוערים הם  
 מלכי האומות אדום שגם הם רועי הצאן הקטנים וזו  
 הייעוד יתקיים ג"כ על מלך תוגר במלחמות גוג ומגוג כי  
 עליו הכתוב אומרי יחזקאל ל"ה כירת תוגרמה ירכתי צפון  
 ואת כל אנפיו ולפי שאומרת רביות קשת נשארה  
 לישמעאלים בירושה מישמעאל אביהם שהיה רובה קשת  
 לפיכך אמר שם ל"ט והכיתי קשתך מיד שמאלך וחציך מיד  
 ימינך אפילו: אכן על מפלת הצוערים שהם מלכי אומות  
 אדום נבא ישעיה הנביא ע"ה בפ' קרבו גוים לשמוע סימן  
 ל"ד וכל חזון עובדיה בכללו: וכוה די בסתירת הראייה  
 הוואת:

## פרק לח

כי ממזרח שמש ועד מבוא גדול שמי  
 בנוים ובכל מקום מוקטר מוגש לשמי  
 ומנחה טהורה כי גדול שמי בנוים אמר יי' צבאות מלאכי  
 א' ומה שמביאים הנוצרים ראייה לאמונתם המקולקלת  
 מזה הפסוק באמרם הנני הנביא מלאכי מעיד מפיה הש"י  
 שהוא ית' מקבל עבודותינו והקטרתינו ומנחתינו ערכה לו

וזו ראיה גדולה על אמתנו הטובה : התשובה אין להם  
 לנצרים שום ראיה מזה הפסוק אחר שבזמן מלאכי הנביא  
 עדיין לא היה בעולם אמונת ישו הנוצרי כי זכירה הני  
 ומלאכי שלשתן נתנבאו בזמן אחד ר"ל בזמן בית שני אבל  
 ישו נולד אחריהם יותר טג' מאות שנה \* אמנם בזמן  
 מלאכי היו הגוים עושין עבודות והקטורות ומנישין מנחות  
 וקרבנות לו' כוכבי לכת ולי"ב מזלות ולפסילים ולצלמים  
 העשויים על שמותם ע"כ לא בא הנביא להודיע כזה הפסוק  
 מעלות מנחת והקטורת הגוים אשר היו נעשות לע"ז בזמן  
 ההוא רק כ"א להודיע פהיתות מנחות וקרבנות פושעי  
 ישראל רשעי הדור ההוא החוטאים בנפשותם המחללים  
 שם יי' בהביאם להקריב לפני ית' גזול עור ופסח וחולצה  
 כדכתיב שם ואתם מחללים אותו באמרכם שלחן יי' מנאל  
 הוא וניבו נבזה אכלו ואמר שם והבאתם גזול ואת הפסח  
 ואת החולה וניטר כאשר הענין מבואר הטיב מהפסוקים  
 הקידמים והמאחרים מזה הפסוק ואמר שבוה הענין הם  
 יותר רעים וחטאים אפילו מהגוים עובדי ע"ז כמ"ש יהוקל  
 ה' וכמשפטי הגוים אשר סביבותיכם לא עשיתם כי אין  
 הכתוב מוכיח אותם על שלא עשו ככל משפטי הגוים רק  
 על שלא עשו משפטי הש"י ואפילו כמשפטי הגוים  
 המתוקנים שבהם לא עשו כדכתיב בחקתי לא הלכתם  
 ואת משפטי לא עשיתם וכמשפטי הגוים אשר סביבותיכם  
 לא עשיתם \* ושם במקום אחר סימן י"א הוא אומר בחקתי  
 לא הלכתם ומשפטי לא עשיתם וכמשפטי הגוים אשר  
 סביבותיכם עשיתם אשר הרצון בשני אל"ה המאמרים  
 הסותרים הוא כמתוקנים שבהם לא עשיתם כמקולקלים  
 שבהם עשיתם \* ומה שאמר ובכל מקום מוקטר מוגש  
 לשמי הרצון בו כי אע"פ שהגוים עובדים לע"ז מ"מ לשם  
 הש"י הם עובדים וכוננתם לש"ש כי בעת שהם מקטירים  
 ומנישים מנחה לפסילים אם ישאל איש להם למי אתם  
 מקטירים ומנישים ואז המנחה ישיבו אנחנו מקטירים  
 ומנישים לאלקים אשר כרא שמים וארץ והוא אמרו ומוקטר  
 מוגש לשמי ולפיכך משתדלים להקריב באימרה ובכבוד  
 וטהרה והוא אמרו ומנחה טהורה ואמר שם ג"כ כי גדול

השבתו  
 עי טוב  
 ואפילו  
 הם לפי  
 הנאות  
 ר"ל כי  
 מתחת  
 וזרים  
 ובמחז  
 ח ידיו  
 אסיפו  
 אל  
 כפי  
 הכתוב  
 שר היו  
 שהוא  
 ארבע  
 הם  
 חור  
 גוג כי  
 צפון  
 ארץ  
 קשת  
 סיר  
 אונת  
 סימן  
 אייה  
 שמי  
 לשמי  
 לאכי  
 קלת  
 הש"י  
 נה לו



## חזיק אמונה

שמי בננים ועכ"ז מנחותיהם אינן מקובלים לפני הש"ל  
 שאינם יודעים אותו אחר שהם משתתפים עמו נבוא  
 מנבראיו ולזה לא תמצא שיאמר שם הכתוב שערבו לו ית'  
 מנחות נזים ההם כדבריהם רק אומר שם נ' וערכה לוי'  
 מנחת יהודה וירושלים בישי עולם ובשנים קדמוניות ומ"ש  
 זה כתוב נ' כיושב מצרף ומטהר כסף וטרהר ארץ לוי וזיקק  
 אותם כוהב וכס' והיו לוי' מגישי מנחה בצדקה ר"ל  
 אחר שיתבררו ויתלכנו ויצרפו באש התלאורז והיסמין  
 יהיו מגישי מנחת בצדקה לוי' ואז תצרב לוי' מנחת יהודה  
 וירושלים בימי עולם ובשנים קדמוניות ומ"ש הכתוב וטהר  
 את בני לוי הוא לפי שיר הכהנים בני לוי היתה במעל  
 הוה הראשונה ברכות שם לבם הכהנים בזה שמי וכן  
 כיצא בזה הפסוק סצנו שאמר דהע"ה תהיל' קי"ב ממורה  
 ששם עד סבאו מהלל שם יי' רם על כל גוים יי' התוכל  
 לוטר כי הנה דה"ע מעיד שהגוים כלם כמורה ששם ועד  
 מכאו מהללים לשש ית' ומרוממים אותו א"ב הגוים כלם  
 כמורה ששם ועד סבאו כלם בזמנו היו מאמינים בו ב"ה  
 אמונה שלימה ואמיתית וארץ הראיה כלתי צודקה לפי  
 שאמר עליהם תהילים קט"ו עצביהם כסף וזהב מעשה יי'  
 אדם פה להם ולא ידברו עינים להם ולא יראו אונים להם  
 ולא ישמעו אף להם ולא יריחוץ ודיהם ולא ימשיך רגליהם  
 ולא יהלכו לא יהנו בנרונם כמותם יהיו עושיהם כל אשר  
 בוטח בהם ישראל כטח ביי' עורם ומגינם הוא וכן במסור  
 תהילים קל"ה הוא אומר עצבי הגוים כסף וזהב מעשה יי'  
 אדם פה להם ולא ידברו עיני' להפולא יראו אוני' להם ולא  
 יאזינו וגו' בית ישראל ברכו את יי' בית אהרן ברכו את  
 יי' בית הלוי ברכו את יי' וגו' הנך רואה שדה"ע הורה  
 שאע"פי שהגוים מהללים ומרוממים שמו ית' לפי שהוא  
 סבה הראשונה לכל הנמצאות מ"מ אמונתם מקלקלת הם  
 מוטחים ומאמינים בעצבים מעשה ידי אדם ופי אומת  
 ישראל בכללה עם הכהנים וחללים כוטחים ביי' לבדו הם  
 ראויים להללו ולברכו לפי שעורם ומגינם הוא : וזה  
 הביאור מר' שראינו מספיק בזה הסתירה להאיה

ואת :

הנה אנכי שולח לכם את אליהו הנביא:  
לפני בוא יום י' הגדול והנורא מלאכי

בסופו: ומר שטוענים הנוצרים כנגדינו באמרם לשונם  
אתם היהודים מייחלים לביאת אליהו הנביא כי כבר  
נחקים זה היעוד כי יאן הטובל הנקרא בלשוננו יוחנן כי  
עליו נאמר וזה הפסוק לפי שהיה דומה לאליהו ברוחו  
כדכתיב בא"ג מטיאש פרק י"א אמר ישו על יאן שהוא  
היה אליהו אשר מועד בנבואה לעתיד לבא: עוד שם  
פ' ו' אמר ישו על יאן כי כבר אליהו בא ולא הכירוהו אלא  
עשו לו כרצונם וכו' אז הבינו תלמידיו שעל יאן הטובל  
הוא אומר ע"כ דברי הטוענים: התשובה גם זאת הטענה  
להם לטעות לפי שהכתוב אומר בכירור הנביא אנכי שולח  
לכם את אליהו הנביא כלשון הכתוב במלכים א' י"ה ויהי  
נעלות המנחה ויגש אליהו הנביא וגו' וכן בדברי הימים ב'  
כ"א ויבא אליו מכתב מאליהו הנביא ואם היה כדבריהם  
היה הכתוב אומר הנביא אנכי שולח לכם איש כמו אליהו  
הנביא ולא אליהו הנביא ממש או הירא אומר הנה אנכי  
שולח לכם את יוחנן ומהו ההכרה לקרא ליוחנן בשם איה  
הנביא: נצורף לזה שמצינו כתוב בא"ג כיאן ש' א' פסוק  
כ"א כאשר שאלו הכהנים והלוים מיאן אם אתה אליהו  
ויאמר אנני אליהו ועוד שאלוהו אם אתה נביא ויאמר  
אנני נביא א"כ דברי ישו ויאן סותרים זה את זה כ"א  
יצדקו דברי יאן יכזבו דברי ישו וכן להיפך והטברא נוסדה  
יותר לדברי יאן שהורה האמת לפי שלא היה אליהו הנביא  
א"כ שקר העיד עליו המעיד שהוא היה אליהו והמכוין  
ממנו כוז העדות כדי שיאמינו בו שהוא משיח לפי שהיה  
דבר ידוע באומת ישראל שלא יגלה המשיח אלא אחר בא  
אליהו הנביא כמכואר מהפסוק הורה וכן כתוב במטיאש  
פרק י' פסוק י' ו' וישאלוהו תלמידיו לאמר מה הוא וזה  
שהחכמים אומרים כי אליהו יחויב לבא קודם לכן: והוא  
השיב להן ויאמר אליהו יבא עכ"פ קודם ויתקן הכל עוד  
אני אומר לכם כי אליהו כבר בא ולא הכירוהו אלא עשו  
לו כרצונם וכן כן אדם יסכל מהם אז הבינו תלמידיו כי על  
יוחנן הטובל הוא אמר כן עכ"ל: הנך רואה כי שאלת

## חזק אמונה

אלמדיהו הכריחהו להעיד על יוחנן שהוא אליהו וכן ממ"ש להם קודם אליהו עכ"פ יבא ואחר כך אמר כי אליהו כבר בא הנה תבין כי אין בפיהו נכונה והנוצרים שמתרצין זאת הקושיא ואומרים לפי שיאן לא נצח לנלות ולהלל את עצמו ע"כ השיב להם שאינו אליהו יש להשיב אם הורה הוא השולח במקום אליהו הנביא כדבריהם או לא היה לו למפור ולהבהיש שלוחתו מה שלא יאורר לשלוחים הנאמנים כאשר מצינו ככל הנביאים שלא היו כופרים ומכחישים שלוחתם אבל היו מודיעים וספרסשים לכל לפי שלכך שולחו: וכה ואמרוג"כ למה שהשיב שאינו נביא ואם היה דומה ברוחו לאליהו כדבריהם איך לא היה נביא וזהו הדי בסתירת הטענה הזאת:

## פרק מ

נאם יי' לאדוני שב לימיני עד אשר אסוף הרום לרגליך תהילים ק"י: טען אלי חכם אחד נוצרי באמרו הודיעני על מי אמר דהע"ה נאם יי' לאדוני שב לימיני כי היה אדוני של דהע"ה אלא אמר וזה המומד על ישו הנוצרי שהיה בן אלקים והיה מחונן ומנשטות ואלוקות לפיכך אמר דהע"ה עליו אדוני ואם לא היה הוא אלקים לא היה לו אפשר לשבת ליסין האל יי' ואני השיבתי לו א"כג"כ אתה מודיעני איך אמר דהע"ה תהילים קל"ז על נהרות בבל שם ישבנו גם ככינו וגו' אחר שגלות בבל היתה אחרי מות דוד מת"כ שנה אבל הכונה האמיתית כאלו המאמרים היא כי ספר תהילים כלו כתבו דהע"ה ביום הקודש לאנשי דוד ולכל הדורות הנאמנים אחריו ויש בו דברים הרבה אשר אמרם דהע"ה על עצמו כמז תהילים ב' אספירה אל הקי' אמר אלי בני אתה אני היום ולדתך וכן שאר מוטורים הסמוכים אהריו וזולתם ויש בו דברים אשר כתבם על לשון אנשי הגלות כמו מוטור יעל נהרות בבל שם ישכנו וגו' וכן תהילים ע"ט אלקים באו גוים בנדהתך שמו אתה זיכל קדשך וגו' וכן תהילים ע"ד למה אלקים נחת לנצח וגו' כיוצא בהם נאמרו ממנו ברוח הקודש על העתיד לומר מה לאנשי גלות ויש ג"כ מומרים אשר נאמרו ברוח הקודש על קיבוץ גלוות ויסית המשיח יכסותו ולגם צ"ח מתור שירו ליי' שיהי חרש וזולתם וכן נש

חריבה מזמורים אשר חבנו כמנו ברוח הקודש בסבת איה  
מקרה וחדיש שהקרה ונתחדש בזמנו יש מהם שנזכרו  
המקרים כראשי המזמורים ויש שלא נזכרו לפי שהם  
ידועים ממאמרי המזמורים כגון מזמור כ' יענך יי' ביום  
צרה שהזכירו דוד ברוח הקודש על עצמו בצאת למלחמה  
על אויביו וחבנו על לשון בני ישראל לומר בו בצאתם  
למלחמה וכן מזמור נאם יי' לאדוני חבנו דהע"ה על עצמו  
כאשר נשבעו עבדי דוד שלא יצא עוד עמהם למלחמה  
לסיכת מקרה שהוקרה לדוד עם יושבי נוב כדכתיב שמואל  
ב' כ"א או נשבעו אנשי דוד לו לאמר לא תצא עוד אחנו  
למלחמה ולא תכבה את נר ישראל וגם זה המזמור חבנו  
על לשון עבדיו ואנשי המאנעים אותו מצאת למלחמה  
בשביעתם והרצון בו נאם יי' לאדוני לדוד שב בבירתי  
ותכטח בימיני ונבכרתני ימין יי' עושה חיל ונאלו אמר לא  
תצטרך לצאת למלחמה כי ימין יי' תלחם בעבורך והוא  
ית' ישית אויבך הדום לרגליך ומ"ש מטה עוון ישלח יי'  
מציון הוא כמו ישלח עורך מקדש ומציון יסעוד תהילתם  
כ' לפי ששם שכונת יי' כדכתיב תהילת קל"ב כי כהר יי'  
בציון אוה למושב לו : ומ"ש עמך נדבת ביום חילך ר"ל  
אע"פ שלא תלך למלחמה עמך יתנהבו להלחם בעבורך :  
וס"ש אתה כהן לעולם על דברתי מלכי צדק הרצון בו  
אתה תהיה כלך וכהן כל ימך כמו שהיה מלכי צדק מלך  
בירושלים וכהן לאל עליון שנ' בראשית י"ד ומלכי צדק  
מלך שלם הוציא לחם ויין והוא כהן לאל עליון ולפיכך  
מצינו שכאשר העלה דהע"ה העולות והשלמים בנוהן  
ארוגה היבוסו כתיב שמואל בסופו ויעתרו יי' לארץ והעצר  
המנפה מעל ישראל הפוך שאול המלך אשר בהעלולתו  
העולה והשלמים בגלגל כתיב שמואל א' י"ג נסכלת כי לא  
שמרת את מצות יי' אלקיך וגו' ויהיה פי' על דברתי מלכי  
צדק לפי ענין מלכי צדק כי פירוש על במקום הזה לפי כמו  
על דעתך כי לא ארשע איוב י' שהוא כמו לפי דעתך ויד  
דברתי נוספת כיור רכתי איכה א' והוא כמו על דברתי בני  
אדם קהלרת נ' שפירוש לפי ענין בנראדם ומ"ש במלכי  
צדק הוציא לחם ויין הרצון בו לאברהם וחיילותיו ולצא

## חזק אמונה

לקרבן כאשר טוברים הנוצרי ולוקחין ממנו שמך לאמונת  
 כאשר תבין אמנת זרה מהעתקת סימון בורני המעתיק  
 הואחרון לנוצרים : ומה שחזכיר בו היותו כהן לאל עליון  
 לפי שאברה' נתן לו המעשר מכל הטמון שלקח במלחמה  
 שנ' בראשיתו וי' ויתן לו מעשר מכל : הנך רואה שלא  
 כיון המשורר בזה המזמור כלל על ישי' אלא על עצמו כמו  
 שאמר מזמורים על קיבוץ גלויות ברוה הקודש במו תהילים  
 צ"ו שירו לוי' שיר חדש שירו לוי' כל הארץ וכן שם מזמור  
 צ"ו כלך תגל הארץ ישמחו איום רבים כמבואר לבעלה:  
 דמה שטוענים הנוצרים באמנם ואם לא היה הוא אלקים  
 לא היה לו מן האפשר לשבת לימין הארל כבר ביארנו כי  
 בימין הארל מבנה הכתוב גבורתו ית' הבלתי תכלית שנ'  
 תהילים קי"ה ימין יי' רוכבדה ימין יי' עושה חיל וכהיב  
 שמונת ט"ו ימין יי' נאדרי בנה ימין יי' תרעין אויב ולפי  
 שכחו של אדם נראה יותר בצד ימין ע"כ הכתוב מבנה  
 הנה בשם ימין אפילו בבני אדם באמרו תהילים קמ"ד  
 וימינם ימין שקר ר"ל כחם זנבותם שקר והנה אם יפרשו  
 לפי כוונתם מאמר שב לימיני כפי משמעות הנה יהיה  
 בלתי אפשר לבן לישיבת האב וכן שטחובר באלקות  
 והשמות לפי דעתם ישב לימין אלקים שאין בו גשמות והו  
 מה שא"א אבל אם יהיה הימין גבורתו ית' כפי הוראות  
 מאמרי נבואה או יהיה אפשר לשבת בימינו ית' ר"ל  
 לבטוח בגבורתו הבלתי תכלית לצדיקים והחסידים : ועוד  
 לא יאמר שב לימיני עד אשות אויבך הדום רגליך לא למי  
 שצריך לימינו ולעזרתו ואלוק אין צריך לעזרה וכן איך  
 יאמר אתה כהן לעולם על אלקות כי הכהן הוא המשרת  
 והמקריב לפני אלקים ואלק לא יקריב ועוד איך יאמר  
 בשבע יי' ולא יתם אתה שלפי דעתם נחם שמתדלה צוה  
 להקריב ביצר ודם ואחר כך תחליפם כיון ולהם וכתוב  
 שמואל א' ט"ו בלא אדם הוא להנחם וכן בפ'ש' בלקובן  
 אדם ויתנהג ר"ל שהש"י לא יתם : ואם ימעיין הטוען  
 ויאמר כי מה שצוה בתורת משה הקרבת הקרבנות בשר  
 יודם וגם שאר מצות כגון מילה ושבת וזולתם אלו המצוות  
 לא היו נצחיות רק זמניות כי לא נצטוו רק עד זמן ישי  
 הנוצרי

הנוצרי כי מיד אחר בואו בטלו המצות הכתובות כתורת  
 משה ובאו מצות אחרות תחתיהן : התשובה כבר ביארנו  
 בפ' י"ט סתירה זאת הטענה בביאור מספיק הן מדברי  
 התורה והנביאים ע"ה הן מדברי הא"נ שלהם הן מדברי  
 קצת מחכמיהם וע"כ אין צורך לשנוחם כאן : ואתה  
 המעיין שים לבך ועיניך אל הפרק ההוא ותכיר עם מי  
 האמת :

**פרק מא** חזה היות בחזוי ליליא וארו עם ענני

שמיא כבר אנש אתה הוה ועד עתה  
 יומיא מטא וקדמוהי הקריבוהי דניאל ו' ומה שמביאים  
 דאיה לאמונתם מזה הפסוק באמרם הנה נבא דניאל  
 שהמשיח יהיה אלוק ע"אם יהיה משיח אדם כשאר בני  
 אדם לפי דעתכם איך יבא עם ענני שמיא : התשובה  
 גם ראיה זאת בטלה כי באמור הכתוב וארו עם ענני שמיא  
 כבר אנש אתה הוה אין להבין הדבר כפשוטו שיבא  
 המלך המשיח עם ענני השמים לפי שהוא מאמר חלום  
 נבואי והנה הדבר מוכח ממקומו שכן נראה לדניאל בחלום  
 הנבואי ממ"ש חזה היות בחזוי ליליא וארו עם ענני שמיא  
 כבר אנש אתה הוה וא"כ היאך רוצים להביא ראיה  
 נדבר הנאמר בחלום בלתי עיין אל פתרון חלום ההוא  
 כי הנה בפתרוננו הוא מבואר שאחר האכדן הד' מלכויות  
 נידתן מלכות קיימת לקרושי עליון שהם אומת ישראל  
 בדכתיב שם ויקבלון מלכותא קדושי עליוני ויהסנון  
 מלכותא עד עלמא ועד עלם עלמא ועד כתיב שפוריגא  
 יתיב ושלטניה יהערוך להשמדד ולהוכדה עד סופא  
 ומלכותא ושלטנא ורכותא די מלכות ההות כל שמיא  
 יהיבת לעם קדושי עליוני ומלכותה מלכות עלם וכל  
 שלטניה לה יפלהון וישתמעון : ובאמרו עם ענני שמיא  
 דוכו כו שלא יבא בהשתדלות האד' וכחו לא ברצון הא' ות'  
 וגורתו ככו שעליית עננים הכססירים אין דרך להעלותם  
 ברצון והשתדלות בני אדם אלא ברצון וגורתו ות' בדכתיב  
 ירמיה י"ד ה'ש בהבלי הגוים מנעמים ואם השמים יתמו  
 דכתיב הלא אתה הוא יי' לקינוקוה לך כי אתה עשית את  
 כל אלה : ורמוג"כ שאהרי הראותו לא יסבכו בלכתו ולא  
 תתאחר

## חזק אמונה

ותאחר ביאתו כמו שהענינים אחר שיראו בקצה הארץ  
 לא יתאחר ביאתם אבל תהיה עלייתם בתכלית המהירות:  
 וכמוהו ישעיה' ט' הנה יי' רוכב על עכקל ובא מצרים הוא  
 משל בבואו רמו לרוב המהירות. להביא הגזירה עליהם:  
 ובן ירמיה' הנה יענינכם יעלה וכסופה מרבורתיו קלו  
 מגשרים סוסיו ובן ישעיה' ס' מי אלה כעב תעופנה וכיונש  
 אל ארובותיהם והוא מה שאמר ישעיה' ס' אני יי' בעתה  
 אחישנה ובן הוא אומר בחלום נבדנצר דניאל ב' חזה  
 הויה עד די התנזרת אבן די לא בידין ומחת לצלמא על  
 רגלוהי וגו' ר"ל שהיה האבן נגזר לא בידיו האדם וכמו  
 אלא בכח יי' וגזרתו והוא שאמר שם בפסוקו וביומיהו די  
 מלכיה אינון יקים אלה שמיא מלכו די לעלמין לא תתחבל  
 וגו' הרצון בו תקומת המלך המשיח והיא מלכות החמישי'  
 תהיה מאת אלקי השמים ע"ד הקשנה הפרטית וברוך  
 שונו הטבע לא כתקומה הד' מלכיות הראשונות שהיו מן  
 הארץ ר"ל כדרך טבע לבד. והוא אמרו דניאל ז' וארבע  
 חיון ורכיבין מלקין מן ימא ופתרונו שם ארבע מלכין יקומין  
 מן ארעא ועל מלכות החמישית הוא אומר וארו עם עני  
 שמיא כבראנש אתה הוא והרצון בו כי אלו הד' מלכיות  
 תעלינה מן הים שהוא בארץ והמלכות הה' תבא עם עני  
 שמיא ואחר שדימה הד' מלכיות להיות דימה מלכות הה'  
 לאדם להודיע ששפי מעלות האדם וממשלתו על הב"ח כן  
 תהיה מעלת וממשלת המלך המשיח על שאר מלכו  
 האדמה. ומה שמוציין המצרים באמרם שאם המשיח  
 המיוחד בתורה ובנביאים לא יהיה אלוך איך אמר עליו  
 הכתוב שם שלטנה שלטן עלם די לא יערה וטלכותיה  
 די לא תתחבל. אין טענתם טענה כי הכוונה בורח  
 שמלכות המלך המשיח יהיה לו ולבניו אחריו בלי הפסק  
 עד עולם ר"ל שלא תתעתק לאחרים כמו שנעתקה המלכות  
 מד' מלכיות הקודמות כדכתיב דניאל ב' ומלכותה לעם  
 אהרן לא תשתבק ומ"ש אחר כך דניאל ז' וכל שולטניא  
 לה ישלחון וישתמעון וזה הדבר עומד כנגדם כירבים  
 מהאומות אינם עובדים ושומעים לישו והם האומות  
 הישראליות ואומת ישמעאלים בארצותם בגניהם ואהרנים

## הזק אמונה פר

ונצח בקצוות הארץ ואם יטעון הטוען הנוצרי ויאמר  
 שסלח כל לפעמים תאמר ע"ר הפלגת הרבוי כמו וכל  
 הארץ באו מצרימה בראיית מ"א וכל טוב אדוניו בידו שם  
 כ"ר והדומים להם נשיב ונאמר האמת שסלח כל לפעמים  
 מאמת על הרוב כפי מרה שיוכן ממעמעות הכתובים כי  
 במקום שא"א לצדשו על הכלל נפרשו על הרוב אבל בזה  
 המקום הענין כבואר שהוא אוצר על כלל המלכיות כאשר  
 זה מבואר במ"ש שם כהתחלת זה הפסוק ומלכות  
 ושלטנא ורבותא די מלכות תחות כל שמיא יהבית לעם  
 קדישי עליונין וכן ממ"ש עליון למעלה דניאל ב' תרן ותספ  
 כל אילן מלכותא והיא תקום לעלמא וכן אמר ישעיה ס'  
 כי הגוי והממלכה אשר לא יעכרוך יאבדו וגו' ומה שאמרתי  
 כי באמרו ויקבלון מלכותא קדישי עליונין רוצו לאומות  
 ישראל הנחיש לי ע"ז ראיות מהתורה ומהנביאים וכתובי'  
 ואזכור קצתם שמות כ"ב ואנשי קדש תהיון לי ובשר בשדה  
 טרפה לא תאכלו לכלב תשליכון אותו וכן דברים ז' כי עש  
 קדוש אתה לוי' אלקיך ובך בחר יי' אלקיך להיות לולעם  
 סולה מכל העמים אשר על פני האדמה : וכן דברים  
 י"ד כי יעם קדוש אתה לוי' אלקיך ובך בחר יי' וגו' ושם  
 לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או  
 מבר לנכרי כי עם קדוש אתה לוי' אלקיך לא תבשר גדי  
 בחלב אמו ישעיה ס"ב וקראו להם עם הקדש גאולי יי' וגו'  
 וכדניאל ז' חזה הוית וקרנא דכן עברא קרב עם קדישין  
 ויכלה להון עד דיאתה עתיק יומיא ודינא יהב לקדישי  
 עליונין וזמנא מטה ומלכותא ההסנו קדישין ושם וכלין  
 לצד עלאה ימלל ולקדישי עליונין יבלא ויסבר להשניה  
 זמנין ודתייתיהבון בידה עד ערן ועדנין ופלג עדן ושם ח'  
 ועצם כחו ולא בכחו ונפלאות ישחית והצליה ועשה  
 והשחית עצומים ועם קדושים : ושם י' ב כילמועד  
 מועדים והציג וכללות נפץ יד עם קדש תכלינה כל אלה  
 באשר גם סימן מודני הסעתיק האהרון למצרי הודה  
 בביאורו ע"ז הפסוק כי עם קדוש הוא אומת ישראל כאשר  
 בארנו בפ"י ובכנסאות ישראל נקראו קדישי אדל' כן  
 דקט' הנקרא קדש ישראל בהרבה מקושות מדברי הנבואה



## חזק אמונה

ואזכור מקצתם ישעיה י"ב כי גדול בקרבך קדוש ישראל וכן  
 שם ל' וזתשא מרום עיניך אל קדוש ישראל וכן שם מ"א  
 אני עזרתך נאם יי' וגואלך קדוש ישראל וכן שם ואתה  
 תגיל ביי' בקדוש ישראל תתהלל וכן שם מ"ז גואלנו יי'  
 צבאות שמו קדוש ישראל וכן ירמיה נ' כי אל יי' זדה אל  
 קדוש ישראל וכן מצינו כמו שנקרא הש"י אל עליון לפי  
 שהוא אלקי האלקים ואדוני האדונים כן נקראת אומת  
 ישראל עליון לפי שנחנם הש"י עליון על כל גויי הארץ  
 כדכתיב דברים כ"ו ולתתך עליון על כל הגוים אשר עשה  
 לתהלה ולשם ולתפארת ולהיותך עם קדוש ליי' אלקיך  
 כאשר דבר וכתיב שם כ"ח ונתתך יי' אלקיך עליון על כל  
 גויי הארץ הנה מכל אלה הראיות יראה כי באמרו ויקבלון  
 מלכותא קדישי עליונין מדבר על אומת ישראל ולא על ישו  
 כפי דעת הנוצרים כי מאמר ולקדישי עליונין עומד לנגדם  
 וכן מ"ש בסוף המראה ופירושה סימן ו' ומלכותא  
 ושלטנא ורבותא די מלכות תהות כל שמיא יהיבית לעם  
 קדישי עליונין בענין זה מתבאר היטב שעל עם ישראל  
 הוא מדבר וא"כ מלת עליונין הוא תתפרש על ב' פנים אם  
 על האליה ויהיה ענינו כענין די רוח אלקין קדישין ביה  
 וכן כי אלקים קדושים הוא ויהיה פירוש קדישי עליונין  
 קדישי אל עליון ואם על אומת ישראל יהיה בו הטעם  
 לקדושת האומה ישראלית הנקראים עליונים על כל הגוים  
 ור"ל צדיקים שבהם כי אז יתמו חטאים מן הארץ ורשעים  
 עוד אינם וכן אמר הנביא ישעיה ד' והיה הנשאר בציון  
 והנוהר בירושלים קדוש ואמר לו וכתיב שם ס' ועמד כלם  
 צדיקים לעולם יירשו ארץ והוה השיעור מספיק בתשובת  
 זאת הראייה והוא תשובה אמיתית מסכמת עם מאמרי  
 הכתוב אשר לא יחלוק רק סבל ומתעקש :

## פרק מב

ואחרי השבועים ששים ושנים יכרת  
 משיח ואין לו והעיר והקדש ישהות עם  
 נגיד הבא וקיצו בשטף ועד קץ מלחמה נחרצת שממורת  
 דניאל ט'. ומה שהנוצרים מביאים ראיה לאמונתם  
 מזה הפסוק באמרם הנה דניאל הנביא הודיע בנבואתו  
 שהמשיח ר' ל' יושג יהרג כדכתיב יכרת משיח ואין לו בן על  
 איוה

אז היה משיח הכתוב מדבר כן : התשובה גם הטענה הזאת  
מבואר בטלה מכאור' מהפסוקים הסמוכים לזה הפסוק כי  
שם כתיב בתחילה שבועים שבעים נהתך על עמך ועל  
עיר קדשך לכלא הפשע ולהתם תמאז ולכפר עון ולהפוג  
צדק עולמים ולחתום הוון וגביא ולמשוח קדש קדשים  
ושבועים שבעים הם ת"ן שנה שהיו מהורבן הכירה  
הראשון עד חורבן הבית שני ר"ל ע' שנה שהיו כגלות  
בבל ות"כ שנה ימי עמידת בית שני ולפי שראה רבינו יעקב  
ירמיה הנביא של שבועים שנה ופקד השם אותם כדכתיב  
ירמיה כ"ט כי לא אמרו כי לפי מלאות לבבל שבועים  
שנה אפקוד אתכם וגו' חשב שבאותן ע' שנה יתמו כל  
עונותיהם ולא יוסיפו אחר כך לגלות עוד כמאמר הנביא  
איכה ד' חס עונך בת ציון לא יוסיף להגלותך וכאשר  
האה בחלומי סימן' ארבע היות ושהר' הרומות למלכות  
רומי תצר לישראל מאד ושיתיהבין בידה עד עדן עדנין  
ופלג עדן לא הבין המכוון מהעדנין וע"כ הכחילוהו רעיוניו  
ונשאר הרבר כלבולראות מה יהיה במציאות ואיך יסוים  
הייעוד אשר ראה בחלומי עם הייעוד המיועד לירמיה כי  
לא ידע הגלות האחרת העתידה לבא אחרי חורבן בית שני  
ולכן אמר שם בסוף ספר ההלום הנבואי אנא דניא שניה  
רעיוני ובהלוגי ויווי ישתנון עלי ומלתא בלבי נפרד וכן  
בראותו במראה השניה סימן ח' בטור' התכיד וקדש  
וצבא מרסס עד ערב בקר אלפים ושלש מאות לא הבין ג"כ  
מהחזון המספר ההוא אמנם נפל ספק בלבו בחשבו אולי  
יארין זמן הגלות ההיא אשר היו ביה עד תשלום זמן  
המספר שהוא מספר שנים בהכרח ממה שנאמר עליו ע"פ  
ואתה סתום החזון כי לימים רבים הנה לא יצדק ייעוד  
הנביא ירמיה שקרא לע' שנה ופירוש עד ערב בקר עד  
שיבא אותו הערב שני' והיה ילעת ערב יהיה אור וכו' ויר  
ר"ל בעת אשר הצרה תהיה אור הישועה כדכתיב ועת  
צרה היא ליעקב וממנה יושע ירמיה ל' וההפך נאמר על  
יום ההורבן וההיכתי לארץ כיום אור עמוס ח' ולכן אמר  
דניאל בלבו אולי בשביל רשעת העם תתארך והגלות עד  
תשלום אלפים ושלש מאות שנה ולפיכך הוצרך להסביר

וְיִשְׂרָאֵל  
סֶם מַ"נ  
וְהָאֵת  
לֹנוּ י'  
הָ אֱלֹ  
פִי לְפִי  
מִזְמוֹר  
הָאָרֶץ  
עֲשֵׂה  
אֶלְקִיד  
כָּל  
יִקְבְּלוּן  
עַל יִשׁוּ  
לִגְדָם  
כֹּחַ  
לְעַם  
יִשְׂרָאֵל  
סֶם אֵם  
יִין בִּיה  
עֲלִיוֹנוּ  
הַטַּעַם  
הַגִּיט  
יִשְׁעִים  
בְּצִיּוֹן  
כָּל  
שׁוֹבֵר  
מֵאַמְרֵי  
עַקֵּשׁ :  
יִכְרֹת  
יֵית עַם  
מִמּוֹר  
מִנְתָּם  
בוֹאוּ  
כֵּן עַל

## חזק אמונה

אל י' להשיב אף והחמה ולזה הוצרך השם להודיע ע'י  
המלאך שאין הדבר כן כמו שחשב שגלות בבל לא  
נמסרה כראוי מעונותיהם כי לא נתכפר להם רק עון  
השמיטות אשר לא שבתו בשבתם על אדמת ישראל וני  
עב'ו ייעזר וימיה הנביא יתקיים בב' עתו אמנם בעבור  
שאר עונות ופשעים יחטאים אשר חטאו ישראל כיום  
כניסתם לארץ עד צאתם מסנו שלא נתכפרו בגלות בבל  
אם לקוצר הזמן ההוא ואם לסבה שמוסיפו לחטוא עוד  
נחתם גור הדין מאר' הש'י על האונת ישראלית אדון  
שבועים שבעים לב' בגלות ארוכה וקשה בידו החירה  
הרביעית שהם הרומיים ועל עיר הקדש שתהיה הורב  
עד תשלום מספר האלפים ושלש מאות שנה והוא יני  
המשך עדן ועדנין ופלג עדן שראה בחלוצו בתחילתו :  
אל לא הכין התחלת הספר ולא ידע סופו וגם המלאך  
לא הבינו זמן קץ אלה שני הספרים רק על מספר אלפים  
ושלש מאות אמר שם ומראה הערב והבוקר איך נאמר  
אכת הוא ואתה סתום ההיון כי לימים רבים ועל קץ מועד  
מועדים אמר בסוף הספר כי סתומים וסתומים הדברים עד  
עת קץ רק להודיע לו שאורך זמן וזה הגלות יהיה לכלה  
פשיע'ו ולהחם הטאת גלוי עריות ולכפר עון שפיכות  
דמים וזולתם כהעונות כדי שלא יוסיפו לגלות עוד  
בבתחלה כי על זמן ההוא אם הנביא איכה ד' תכ עונך כח  
ציין לא יוסיף להגלותך כתוב ביהזקל כ"ב והפיצותי אותך  
בנוי וזריתך בארצות והתמותי שם אתך מנך כאשר באנו  
בפרק ו' ו' יס"ש הנביא צדק עולמים הרצון בו כי אחרי  
שיכופרו העונות לגמרי יובא צדק עולמי רוא מ"ש ישעיה  
נ"א וצדקתו לעולם תהיה וישועתי לדור דורו שהכוננה  
היית לימות המשיח אשר ער'יו אמר הכתוב ירמיה כ"ג  
והקיסמותי לרוד צמה צדיק וסר'ך מלך והשכיל ועשה  
משפט וצדקה בארץ וכתוב ישעיה י"א ושפט כצדק רבים  
והיה צדק אור מתניו ולזה גם כן לימות המשיח אומר  
ישראל בכללה תהיה צדיקים כדכתיב ישעיה ס' עמך כלם  
צדיקים וכתוב שם ס"א וקרא להם אילי הצדק וכתוב  
מזל'ם י"כ יפרה בימיו צדיק ויקרא לירושלים גם כן נוה

צדק הר הקודש ירמיה ל"א וכן יי' צדקינו שם ל"ג ושמו  
של משיח יקרא נ"כ יי' צדקינו ירמיה נ"ג לפי שבימיו יהיה  
צדק יי' לנו קיום תמיד והוא ע"ד שקרא מר"ע לה מוכח יי'  
ניסי שמות יי' כאשר בארנו בפ' י"ט : ומ"ש ולחתום  
חוץ ונביא הרצון בו ולחזק חוץ ונביא לפי שחזק השמר  
הוא בחתימה ע"כ במקום לחזק אומר לחתום וכמותו  
ובמסרם יחתם איוב ל"ג ר"ל מוסריהם יחזק והוא כדרך  
פן יחזקו מוסריכם ישעיה כ"ח שפי' פן יהיו מוסריכם חזקה  
וא"ל לפרשו מל' סתימה כי אחר שיתכפרו העונות ויוכח  
צדק עולמים או יהיה חוץ נפיון ותרבה ותתחזק הנבואה  
יתר ממה שהיתה בזמן בית הראשון כדכתיב ואל"ג והיה  
אחרי כן אשפוך את רוחי על כל בשר ונבאו בניכם ובנותיכם  
וגו' ובעבור שבזמן הנלות אין עוד נביא ולא אתנו יודע עד  
מה לפיכך אמר שבימי הנאולה העתידה תרבה הנבואה  
ויתחזק החוץ באומת ישראל . ומ"ש ולסדוד קודש  
קדשים הרצון בו על מוכח העולה לפי שנקרא גם כן קדש  
קדשים ואמר בו הכתוב ל' משיחה כפי מה שכתוב שכירת  
מ' ומשחית את מוכח העולה וארץ כל כליו וקדשת ארץ  
המוכח והירה המוכח קדש קדשים ולפי שבימי הנלות  
יושבת זבת ומנחה מהמוכח לפיכך אמר שבימי הנאולה  
אחר שיכופרו העונות ויבא צדק עולמים ותרכ"ז הנבואה  
ימשחג"כ קדש קדשים שהוא המוכח להעלות עליו עולה  
ולזרוק עליו דם כפי מה שכתוב על ימי הנאולה העתידה  
יחזקאל מ"ג ויכלו את הימים והיה ביום השמיני והלאה  
יעשו הכהנים על המוכח את עולותיכם ואת שלמיכם  
ורצאתי אתכם נאם יי' אלקים : ואלה השבועים שבועים  
שהם ת"ץ חלק הכתוב לשלשה חלקים : החלק הא'  
שבועים שבועה שהם מ"ט שנים שהיו מחורבן בית ראשון  
עד התהלת ביון בית שני שהיתה בשנה ראשונה לכורש  
מלך פרס שנתקדשו לבני יהודה לעלות מבבל לירושלים  
ולבנות הבית ולהשיב כלי הקודש בתוכו והוא אמרו ותדע  
ותשכל מן מוצא דבר להשיב ולבנות ירושלים עד כשיח  
נגיד שבועים שבעה ר"ל שהודיע המלאך לדניאל כי מוצא  
דבר כלומר מעת שדבר ירמיה דבר זה שהוא מגלות צדקיהו

## חזקן אמינה

עד משיח נניד והוא כורש שבועים שבעה מהם מ"ט שנה  
 וקרא לכרש משיח ונניד דכתיב ישעיה מ"ה הכה אמר יי'  
 למשיחו לכרש וגו' ועליו אמר שם הוא יבנה עירי ונלותי  
 ושלח וגו' : והחלק הב' והוא התחלת הבנין עד התחלת  
 החורבן שהוא זמן ביאת אספסיאנוס קיסר וטיטוס בן  
 אשתו על א"י למלחמה עברו שבועים ששים ושנים שהם  
 תל"ד שנה והוא אמרו שכ' ושבועים ששים ושנים תשוב  
 ונבנתה רחוב וחרוץ ובצוק העיתים ר"ל שאחר השבעה  
 שבועים שוכר ובא זמן אחר שיהכמל בנין בית יי' לפי  
 שרחום בעל טעם ושמי ספרא נחבו לכרש שטנה  
 ונתכמל בנין הפית עד מלאת לחורבת ירושלים שבועים  
 שנה ר"ל שהוא ימי ביטול מלאכת כ"א שנה ר"ל ג' שנים  
 של כורש וט' שנים של אחשורוש וב' שנים של דריוש ואו  
 בנו והצליחו בבנין הבית והן שבו לבנות הרחוב ובתי העיר  
 אשר היו הרבים ובנו גם כן החומה עם החרוץ והיא  
 החפירה אשר סביבותיהם ועכ"ז כל ימי עמידת בירא שני  
 שהם שבועים ששים ושנים ר"ל תל"ד שנים מהתחלת  
 הבנין עד התחלת החורבן היו בצוק העיתים משנאת  
 האוינים הנקראים צרי יהודה ובנימין המשביתים אותם  
 ממלאכתם גבן משנאת שאר שונאי ישראל שהם יונים  
 ירוקיים ומשנאת בני יהודה קצתם לקצתם : והחלק הג'  
 הוא מביאת אספסיאנוס עד סוף החורבן שבווע שהוא  
 שבע שנים שהיו כפצור ובמצוק מידי אספסיאנוס וטיטוס  
 בן אשתו עד שהחרבו הבית והנה במ"ש הכרוב ואהרי  
 השבועים ששים ושנים יכרת משיח ואין לו הודיע שבחלק  
 הג' הזה שהוא השבוע האהדון ורחם הו' שנים שהיו  
 הרומים נלחמים על ירושלים והרג כשיח והוא אנופס  
 המלך האחרון ליהודה עם כוננו מלך בנו שהם  
 אספסיאנוס וימיתם ג' שנים ומחצה קודם חורבן הבית  
 כמבואר בספר יוסף בן גוריון בפרק י"ז ובספר הקבלה  
 להרא"כ דו"ל קרוב להתחלת הספר : ומה שאמר ואין  
 לו מלת לו שבה א' הרחוק והיא מלת עמך הנזכרת לבעלה  
 וכמיהו והקימו ארץ המשכן עד בואם במדבר י' שאינו  
 : ואמר והקימו את המשכן על הקהתים הסמוך אלא על בני

גרשון ובני מררי אשר הזכיר בתהילה אבל עד בואם  
 אומר על הקהתים וכיוצא בהם רבים והרצון בו שלא יהיה  
 לעמך עוד מלך מישראל לפי שנים העיר והקדש ישחית  
 עם נגיד הבא והוא עמו של טיטוס שהעזותו העיר  
 והמקדש וייהם ההשתתף לעמו כי טיטוס עצמו כל ימי  
 המצור היה קורא להם לשלום ולא היה רוצה בהשתתף  
 העיר והמקדש אך שיתנו צוואתם תחת עול הרומיים  
 כמבואר בספר יוסף בן גוריון והוא אשר אמר שם והנביר  
 בדיח לרבים שבוע אחר ואין הרצון בו שיעשה עמהם ברית  
 אבל שיהיה מגביר ומפציר לקרוא אתם לברית שלום אם  
 יחיו רוצים לקבלה ויהיה זה בשבוע האחרון שבו נשלמו  
 השבועים שבעים ופידוש לרכים לנרולי היהודים הידוע  
 לו לפיכך נקטן הלמד והוא סל ורכי המלך ירמיה מ  
 ומש חצי השבוע ר"ל בחצי זה השבוע האחרון  
 שהזכיר ישיבת זבח ומנחה ישכיר גם הזבח והמנחה  
 מבית המקדש שלא יקריבו עוד קרבנות מפני כבוד מלחמה  
 והמצור שהכביר עליהם טיטוס על שלא היו רוצים לקבל  
 סמנו ברית שלום: הנך רואה שהכתוב מעיד שהמשיח  
 יכרת ר"ל שנהרג אגריפס המלך האחרון של היהודים  
 המושל בזמן החורבן אחר עכור ס"ט שבועים שהם  
 שבועים הקודמים וס"ב שבועים המאחרים מהם ר"ל  
 בשבוע האחרון אשר בסופו נחרב הבית ע"י הרומיים  
 באשר בארנו: א"כ אי אפשר להם לפרש זה הפסוק על  
 ישו הנוצרי לפי שהם עצמם ואמרים שנתלה ונצלב מ"כ  
 שנה קודם החורבן וא"כ לא נכרת אחרי הששים ושנים  
 שבועים רק אחרי הששים וישרה שבועים כפי דעות  
 האמיתות שהתחלת הע' שבועים שהיא מהורבן בית ראשון  
 וסופם חורבן בית שני כאשר ביארנו וידוע למעיינים בספרי  
 נוצרים שהם אין להם ידיעה ברורה בהתחלת אלו  
 השבועים ולא בסופם כי זה אומר ככה וזה אומר ככה  
 בלתי שום יסוד שישענו עליו כאשר מעיד על זה החכם  
 מרטין צהוויין הנוצרי בספר דיאלגו שלו דף ק"ע לפיכך  
 הם חולקים גם בזמן צליבת ישו הנוצרי כי קצתם אומרים  
 שנצלב מ"ב שנים קודם החורבן הבית שני א"כ יתחייב

## חוק אמונה

שנהלד ע"ה שנים קודם החורבן לפי שאומרים שכן ל"ג  
 נצלב וקצתם אומרים שנולד ק"ע שנים קודם החורבן א"כ  
 ישאר מצליבתו עד החורבן ס"ח שנה" אכן לפי חשבון  
 חמצא כי השנה הזאת שהיא שנת ה' אלפי' שע"ה לבריאת  
 העולם היא שנת אלף וחק"מו לחורבן בית שני והיא שנת  
 אלף תר"מו ללידת ישו הנוצרי נמצא אז שנולד ישו ס"ח  
 שנים קודם חורבן הבית א"כ ישאר מצליבתו עד החורבן  
 ל"ה שנה שהם המשה שבועים \* ועכ"פ אין שום אחד כ'או  
 המספרים מסכים עם הכתוב כלל : מצורף לזה כיהם  
 מפרשים מצאמר עד משיח נגיד שבועים שבעה על ישו  
 והוא לא נולד בז' שבועים הראשונים כ'את' שנה אחר כך  
 וכדי לצאת מזה הספק מחברים שבועים שבעה עם שבועי'  
 שישים ושנים ומפרשים כ'או אמר שבועים שבעה ושבועי'  
 שישים ושני' תשוב ונבגתה וגו' וגם זה הפירוש אין לו טעם  
 שלפי סברתם היה לו לכתוב ושכוניו' שישים ותשעה ולמה  
 עשה חילוק בין הז' שבועים אל השישים ושנים כיון שעל  
 כלם יחד אמר תשוב ונבגתה רחוב וחרון ועוד שהיה ראוי  
 שיאפרו שבועים שבעה עם וי' אם הוא תחלת הכאמר  
 בדבריהם ומה שהם טועים לחכמינו שפירשו משיח נגיד  
 על כרש ויכרת משיח על אנריפס באמרם שאינו כן רק  
 הכתוב אמר יכרת משיח על המשיח הנגיד שהזכיר  
 בתחלה והוא ישו הנוצרי ועוד אומרים איך אפשר שיקרא  
 הכתוב ארז אנריפס משיח אחר שהיה רשע ונתחבר עם  
 הרומיים וכן צרר שלא נמשז בשכנ המשיחה \* ע"כ דברי  
 טעותם נשיב להם אין לתמוה אם פירשו חכמינו משיח  
 נגיד על כרש ויכרת משיח על אנריפס שהיו שניהם אנשי'  
 מלכים אבל יש לתמוה על חכמי הנוצרי' שהם פירשו נגיד  
 הראשון על אלוך לפי דעתם ונגיד השני על טיטוס ואנחנו  
 לא מצינו בשום מקום שיקרא אלוך נגיד אבל הוא שם  
 על הממונה שכבני אדם ואם היתה כוונת הגתויב באמרו  
 יכרת משיח על המשיח הנגיד שהזכיר בתחלה לפי דעתם  
 אז היה לו לומר יכרת המשיח הנגיד כהא הידועה לפי  
 שנוכר כבר כס"ע והעיר והקדיש ברהא הידועה לפי שנוכר  
 בתחלה ועל עיר קדשך וכן לא מצינו בשום מקום שהיה  
 אנריפס

## חזוק אמונה פח

אנריפס רשע ואם נתחבר לרומיים זר היה בהכרח עבד  
 הפריצים ורשעי עמנו כאשר כתב יוסף בן נוריון בספרו :  
 ועוד הרי מצינו שגרש היה עובד ע"ז והכתוב קרא אותו  
 משיח כדכתיב ישעיה מ"ה כה אמר יי' למשיחו לכורש :  
 ואם בעבור שלא נמשה בשמן המשיחה הנה גם כורש לא  
 נמשה בשמן המשיחה נקרא משיח כי כל מלך ונכתב נקרא  
 משיח כאשר נקראו גם הנביאים ובהירי האל ית' כנוץ  
 אלה יצחק ויעקב בשם משיח אע"פ שלא נמשהו בשמן  
 המשיחה כדכתיב תהילים ק"ה אל תגעו במשיחי ולנביאי  
 א תרעו וישעיה הנבוא אמר על עצמו סימן ס"א יען משה  
 יי' איתי וכבר האריך בסתירת דעות הנוצרים בזה  
 הענין החכם ר' יצחק אברבנאל ז"ל בפירושו לספר דניאל  
 הנקרא מעייני הישועה ולא ראיתי להזכיר את כולן מוראת  
 האריכות : הנה גם כן הטענה הזאת להם לא לעזר ולא  
 להועיל כי לבושת וגם לחרפה כאשר הראית לדעת : ופה  
 נשלמה תשובתינו גם לזאת הראייה שלהם והיא תשובה  
 מסבבת מכל צד עם מאמרי הכתוב אשר לא יוכל להכחיש  
 דק עקש ופתלתול :

**פרק כג** ומה שטוענין קצת מחכמי הנוצרים

באמרם למה אתם היהודים אינכם  
 מקבלים כל דברי הנביאים האמתיים כי הנה עורא הנביא  
 כתב ר' ספרים ואתם קבלתם לכד ב' מהם שנקראו  
 אצלכם ספר עזרא וספר נחמיה אכל ספר הג' והר' לא  
 קבלתם וכן ספר טוביה וספר יהודית וספר חכמת שלמה  
 וספר יהושוע בן סירא הנקרא אקליסאסטיקוס וזולתם  
 מספרים הכתובים בביבליאה שלנו לא קבלתם ואינם  
 נמצאים בתוך ספרי הנבואות הכתובות בלשונם :  
 התשובה : הספרים הנזכרים בזאת הטענה והגלוים  
 עליהם אשר לא קבלנום אינם דברי נבואה אבל הם קצתם  
 חכמים הנוצרים וכדום מלכם לסיוע להם כמו אותם הב'  
 ספרים האחרונים אשר הם מיחסים לעזרא וכן ספר אחר  
 שמיחסים איתו לברוך בן נריה וזולתם וקצתם חכמים  
 היהודים כמו ספר טוביה וספר יהודית וספר יהושע בן  
 סירא וזולתם ולפיכך חכמי הנוצרים האחרונים בראותם  
 טו ד 4 15 בביבליאה



## חזק אמונה

בביבליא דהקדמה הנדפסת בעיר קראקא כי דברי  
הנבואה מעורבין עם דברי אנשים שלא הניעו למרגרת  
הנבואה וכדי להבדיל בין קדש לחול וקבצו כל ספרי  
הנביאים ע"ה ושמנו באנדרה אחת וקראום בשם הנבואה :  
ואלה הספרים שהם ספרי נבואה כלם מקובלים אצלנו  
ואחר כך אספו חיבורי אנשים נוצרים שחברו לעזר לדתם  
וכן חבורי קצרת אנשים יהודים אשר חכמה בדברים  
בעלמא הן בדברי מוסר וחכמה הן בדברי שפורים ושמו  
אותן נ"כ באנדרה אחת בפני עצמה וקראום בל' יון  
אפוכריפא ר"ל דברים בלתי מאמחים כאשר זר נודע  
בהקדמה אשר כתבו על ספר ביבליא הנדפסת בלשון  
פולוניה בעיר ברוסקא דליטא וכן בביבליא הנדפסת  
בעיר ניסמרש שהיא העתקת המעתיק האחרון שימקדוני:  
וכן גם כן בביבליא הנדפסת מחדש בל' פולוניה בעיר  
קראקא אע"פ שגם בה הדפיסו ספרי נבואה בערבוביא  
עם ספרי אפוכריפא ראיתי כתוב בהקדמה הכתובה על  
ספר הרביעי אשר מייחסים אותם לעזרא שקדמוניהם לא  
קבלו הספר ההוא להיותו כתוב בלתי מעורר הסופר :  
ע"כ המעיין בספרים הנקראים אפוכריפא ידע ויבין כי  
רוכם שקרו כזב כי בספר שלישי שמיחסים לעזרא אין בו  
דברים אחרים רק מדברי הימים ב' מהתחלת סימן ל"ה  
עד סוף הספר ואחר כך הכל מספר העזרא אבל בספר  
הרביעי שמיחסים גם כן לעזרא הכל שקר וכזב כלל נראה  
ממראות ונבואות לעזרא ובתוכם זכר נ"כ את ישו הנוצרי  
וא"כ ההקדמות הכתובות על ספרי האפוכריפא טהורות  
דבריהם כי הם מייעדים כי הספרים הנקראים אפוכריפא  
הם חבורי אנשים ולא דברי נבואות כמו הספרים הקדומים  
אשר קראום בשם הנבואה ובפרט ההקדמה האומרת  
שהספר הרביעי הזה לא כתבו עזרא הסופר כלל וכן בסוף  
הספר אשר מייחסים אותו לברוך בן נריה בנוסף הספר  
שאומרים ששלח ירמיה הנביא לאנשי הגולה כתב כי היו  
בגלות בבל שנים רבות עד שבעה דורות והוא שקר נטור  
כי לא נטור עליהם להיות בגלות בבל רק שבעים שנה וכן  
בסיפור שבירת בל והריגת התנין כתוב כי דניאל לוארץ  
הסבה.

## חזק אמונה פט

הסבה ר"ל על אשר שכר ארץ בל והרג ארץ התנן הושלך  
 לבור אריות והיה כבור עד יום השביעי וזה שקר מעיקרו  
 כי הכתוב הודיע בכיורו בספר דניאל ר' הסיבה אשר  
 בעבור הושלך דניאל לבור האריות ולא לשום סבה  
 אחרת וכן הודיע שם שלא נתעכב דניאל שם בבור אריות  
 רק לילה אחת : ובספר הנקרא אצלם ספר ראיון של  
 מכבי אין בו רק סיפור מלחמות בני חשמונאי וכן בספר  
 הנקרא אצלם ספר שני של מכבי רוב דבריהם ענינים  
 וספורים הנזכרים בספר וסיפון וכן מלחמות בני חשמונאים  
 הנזכרים שם עד סוף הספר כאשר זר ידוע למעינים  
 בספרים ההם : היי אהרן הראית לדעת הסבה אשר  
 בעבורה אלו הספרים הנקראים בלשון יון אפוכרופא אינם  
 מקובלים אצלנו : וכזה בטלה גם הטענה הזאת עד  
 שנעקרה מעיקרה :

**ונעתה אחל לכתוב מזג מזיז מהטענות  
 אשר גם אנכי טענתי לחכמי חנוצרים :**

**פרק מד** טענתי לנוצרים הנר שלעתיד בוסן  
 המשיח האמיתי תהיה אמונה אחרת  
 וזה אחת בכל העולם כדכתיב ישעיה מ"ה : בינשבעתי  
 וזא מפי צדקה דבר ולא ישוב כי לי חכרע כל בוך השבע  
 כל לשון : וכתוב צפניה נ' כי אז אהפוך אל עמים שפה  
 כזורה לקרוא כלם בשם יי לעבדו שכם אחד : ואפילו  
 אתם נוצרים מאמינים כן לפי שכתוב כי אן פרקי פסוק ט"ו  
 שיהיה עדר אחד ורועה אחד שהרצון בו בוסן העתיד  
 תהיה אמונה אחת ומלך אחד בכל העולם : ואחר שהענין  
 הזה מאומת ומקובל ממנו ומכם עכשיו צריכין אנחנו  
 לדעת ולהוכיח נ"כ מדברי הנביאים ע"ה איזה מג' דתורת  
 הנמצאות כהיום בעולם תשאר קיימת לעתיד לבא ר"ל אם  
 דת האומה הישראלית או דת האומה נוצרית או דת האומה  
 הישמעאלית כי יתחייב שאם תשאר ותתקיים אחת מהם  
 בכל העולם שהיה היום היא חרות תתבטל : והנה מצינו  
 בדברי הנביאי ע"ה פסוקים רבים מורים לקיום דת האומה  
 הישראלית עם קיום שומריה ולא כדן שאר הדתות עם.

העדר

## חזק אמונה

העדר שומריהן כתיב כנכואת ישעיה נ' ב עורי עורי לבשו  
עונך ציון לבשו בגדי תפארתך ירושלים עיר הקודש כלא  
יוסף יבא בכך עוד ערל וטמא : הנך רואה שהכתיב קורא  
בשם ערל את האומה הנוצרת לפי שאינם נמולים ובשם  
טמא את האומה הישמעאלית שאע"פ שהם נמולים הם  
טמאים לגש אדם וכמדותיהם המנונות ומראים עצמם  
טהורים ברחיצת גופם חסש פעמים ביום והזכיר שתו אלו  
האומות שהם אדום וישמעאל לפי ששתי המלכויות האלו  
החזיקו בירושלים ומלכו בה ושתיהן נלחמות עליה מיום  
התורכין ועד עתה וזה כובש אותה מזה כי טיטוס שר צבא  
הרומיים כאשר כבש את א"י וההרוב את ירושלים בשנת  
ג' א"ת כ"ה ליצירה היתה אחר כך נכבשת ביד הרומיים  
בהנהגת הקסרים תק"ס שנה \* ואחר כך כאשר נתהדשה  
אמירת מחמט נביא ישמעאלים נתקבצו הערביים ככני  
ישמעאל וכבשו את א"י תע"ד שנה ואחר כך בימי אג'פיו  
הנקרא אורבנו השני נאספו הנוצרים ממלכות צרפת  
ואנגלטיא ואיטליא וכבשו את א"י פ"ה שנים החזיקו בה  
ואח"כ בשנת ד' אלפים וט' מאות וחמשה שנים בא מלך  
מצרים כחיל כבד מהישמעאלים על א"י וילכדו אותה מיד  
הנוצרים ותהי תחת יד מלך מצרים תכ"ה שנה ע"ה היום  
הזה שהיא שנת שצ"ה לפרט אלף השישי \* ומיום הנאולה  
העתידה ואילך ייעד הנביא שלא יבא בה עוד ערל וטמא  
ר"ל אפילו אחד משתי הא מות האלה כל ימי עולם \* וכן  
אמר יואל הנביא ג' והיתה ירושלים קדש וזרים לא יעכו  
בה עוד וזרים הם שתי אלה האומות שהם אדום וישמעאל  
שהיו כאים ומושליה עליה מיום התורכין עד בא זמן  
הנאולה העתידה ועליהם אמר נ"כ הנביא ישעיה ס'  
המתקדשים והמטהרים אל הגנות אחר אחר כתוך אוכלי  
בישר החזיר והשקן והעכבר יחדיו יסופו נאם יי' הנך  
רואה שהנביא אמר המתקדשים והמטהרים אל הגנות אחר  
אחר כתוך על בני ישמעאל אשר קראו קודם בשם טמא  
ואמר המתקדשים והמטהרים מבנין התפעל לשי שהם  
מראים עצמם קדושים ומטהרים ברחיצת גופם לפי מנהגם  
ה' פעמים ביום והם אינם טהורים אלא טמאים הם

וכטונפים

## חוק אמונה צ

ומשוננים כמעשיהם הרעים ותאותיהם המנונות ובשרש  
 אחר שהם איכלים כל טומאה מה תועיל טהרתם מבחוק  
 וכמהו משלוי י"ג יש מתעשר ואין כל מתרוש והון רב אשר  
 הרצון בו יש מרא זאת עצמו עשיר ואינו כן כי אין לו כל  
 וכן יש מראה עצמורש ואינו כן כי יש לו הון רב ואחרים  
 ונים מלכר לא שהן מסנולת כנין התפעל להראות בעצמו  
 דבר שאין בו ואחר כך אמר אוכלי בשר החזיר והעקץ  
 והעכבר על בני אדם שהם הנוצרים האוכלים בשר החזיר  
 כי הישמעאלים אינם אוכלים אותו ומ"ש יחדיו יספור"ל  
 שהשמעאלים והנוצרים או יספוי יהדיו במלחמות נוג ומנוג  
 והזכיר בזה המקום נ"כ אכרן כ' אלה המלכיות לפי שהן  
 עבדות בעולם כוסן ההיא והיא מלכות הרביעית במראות  
 וניאל ושהן נחשבות למלכות אחת לפי שלא שלשה  
 אחת מהן לכדה בעולם אמנם על אומת ישראל הנביא  
 אמר שם והביאו את כל אחיכם מכל הגוים מנחה לוי  
 נססים וברכב וכצבים וכפרדים וככרכרית על הר קדשי  
 וירושלים אמר יי כאשר יביאו בני ישראל את המנחה  
 נכלי טהור בית יי ר"ל שהגוים הנשואים כאיום רחוקים  
 שלא עלו למלחמה על ירושלים עם נוג ומנוג כשמעם  
 המנפה אשר ינוק יי את כל העמים אשר צבאו על ירושלי  
 ונראות האות אשר ישים כהם שנ' שם ושמתי בהם אות  
 ונמר והאית היא אשר אמר זכרי' הנביא י"ד ועיניו חמקנה  
 בחזירה ולישנו תימק כפיהם יביאו בני ישראל בכבוד  
 גדול מנחה לוי להר הקודש ולירושלים ובן נס על הגוים  
 הנשואים אחר מלחמות נוג ומנוג הנלוים אל יי לשררתו  
 ולאהבה את שם יי להיות לו לעבדים אמר הנביא שם  
 יהיה מדי חרש כחרשו ומדי שבת בשבתו יבא כל בשר  
 להשתחות לפני אמר יי וכנכואת זכריה י"ד כתיב והיה כל  
 הנותר מכל הגוים הבאים על ירושלים ועלו מדי שנה  
 בשנה להשתחות לסלך יי צבאות ולחוג את חג הסוכות  
 הנך רואה שהכתוב הודיע שכל הגוים הקרובים לירושלי  
 יעלו מדי שנת בשבתו והרחוקים מהם יעלו לירושלים מדי  
 חרש כחרשו והיותר רחוקים מהם יעלו מדי שנה בשנה  
 ואחר שרברו הנביאים מורים שכל הגו' הנשואים או כוסן

העתיד

וירי לבשו  
 דש כילא  
 תיב קורא  
 ים ובשם  
 מולידים הם  
 ים עצמם  
 שתי אלו  
 דת האלו  
 ליה כיום  
 שר צבא  
 ובשנת  
 הרגומים  
 תהדרשת  
 ים ככני  
 אפיסור  
 צרפת  
 ויקובה  
 א מלך  
 גה מדי  
 גר היום  
 הנאולה  
 וטמא  
 ים וכן  
 יעבדו  
 ישמעל  
 בא וכן  
 דהם  
 אוכלי  
 הנך  
 ת אחר  
 טמא  
 שהם  
 מנהגם  
 הם

## חזק אמונה

והענין יהוה עולים לירושלים לשבתות ולחדשים ולחגות  
 חג הסוכות יראה בבירור שלעתיד תהיה דת האומת ישראל  
 מקוימת ומקובלת אפילו מהגוים כלם הנשאים אוזן  
 ההוא וכן סה שכחוב שם בנבואה זכריה ח' כה אמר יי'  
 צבאות בימים ההמה אשר יחזיקו עשרה אנשים ככל  
 לשונות הגוי' והחזיקו בכנף איש יהודי לאמר נלכה עמכם  
 כי שמענו אלקים עמכם מורה כי לעתיד תהיה דת יהודית  
 קיימת וכן ממה שכתוב שם ט' והסרותי דמיו כפיו ושקוצו  
 מבין שנינו ונשאר גם הוא לאלקינו ונומרי מדיע שאפילו  
 הגוים ההם מאומת פלשתים שהיו רגילים לאכול דם  
 ושקצים ובעלי חיים הטמאים לא יאכלום בזמן הערות  
 כאשר העיר על זה המעתיק האחרון לנוצרים החכם שימן  
 בזרני בספר זכריה בביאורו על זר' הפסוק בגליון כאמו  
 שלא יאכלו הדם ושאר שקצים המוזהרים בתורה וכאלו  
 אמר שיהיו לאחדים עם עמי עכ"ל : וכבר זכרנו מזה  
 הענין בפ' ט' ז'פ' ל"ה מזה החלק וכן ממה שכתוב שם  
 י"ד והיה יי' למלך על כל הארץ ביום ההוא יהיה יי' אחד  
 ושמו אחד הודיע הנביא שבימות המשיח אחד מלהמות  
 גג ומגוג יכירו וידעו כל הגוים שהש"י הוא המולך לבח  
 בכל העולם ומאז והלאה יקבלו גם זהם עול מלכותו ית'  
 עליהם ואז יהיה יי' לבדו למלך על כל הארץ כמו שהוא  
 ית' עתה נקרא מלך ישראל לבד כדכתיב ישעיה מ"ד כד  
 אמר יי' מלך ישראל וגאלו יי' צבאות אני ראשון ואני  
 אחרון ומבלעדי אין אלקים לפי שהאומה ישראלית הם  
 לבדם המקבלים עליהם עול מלכותו ית' אבל שאר האומות  
 בזמן הזה עדין הם עובדים לנבראים מעל'ה ומטה והעונות  
 לזולתו הוא כופר בו ומכחיש מלכותו ית' וכן הוא ית' נקרא  
 עתה אלקי ישראל כלבד כדכתיב שם מ"ה אכן אתה אל  
 מסתתר אלקי ישראל מושיע אבל על העתיד כתיב שם נ"ד  
 כי כועליך עושיך יי' צבאות שמו וגאליך קדוש ישראל  
 אלקי כל הארץ יקרא ר"ל שלא תהיה עוד אדם בעולם שלא  
 יכירו כי יי' הוא אלקים אין עוד מלבדו ולא תהיה אמונה  
 ותורה אחרת בכל העולם רק אמונת הש"י ותורתו : וכן  
 מס' ש ביום ההוא יהיה יי' אחד ושמו אחד הודיע כי כמו  
 שהוא

שהוא

## חזק אמונה צא

שהוא ית' עתה אחר ושמו אחר בפי אומת ישראל לבד כן  
 יהיה לעתיד אחר ושמו אחר גם בפי כל האומות ר"ל שלא  
 תהיה עוד בעולם שתי רשויות כאמנת יונים וסיעתם  
 הנקראים מינים וכן אמנת השילוש כאמנת הנוצרי והוא  
 אשר אמר המפורר דהע"ה תהילים פ' ו' כל גוים אשר עשית  
 יבואו וישתחוו לפניך יי' ויכבדו לשמך ר"ל שיבא זמן שכל  
 הגוים אשר עשית יכירו וידעו כי אתה יי' עשיתם וישתחוו  
 לפניך יי' ולא לפני זולתך וכן יכבדו לשמך לבד ולא לשום  
 ולוד אשה ולא לשום נכר מהנכבדים העליונים או  
 התחתונים כאשר עושים אומות הזולם עתה ויעשו עד  
 הזמן ההוא וכן תמצא פסוקים אחרים הרבה בדברי  
 הנביאים מבארים זה הענין אשר אנחנו בור' ל' שבזמן ימות  
 המשיח תהיה אמונה אחת בעולם והיא אמונת ישראל וכן  
 יהיה מלך אחד כולך ומושל בכל העולם והוא המלך  
 המשיח אשר אנחנו מקיים לביאתו כאשר בארנו בפ' א'  
 בפ' ו' מזה החלק ויתבאר כ"כ בדברי הא"ג בראש פ' י' מחלק  
 השני מזה הספר ומה יראה בכירור שאמונת ישראל  
 היא לבדה אמיתית והיא לבדה תשאר קיים באחרית הימי'  
 שהוא זמן ימו' המשיח האמיתי הסקוה כאש' נתבאר הוצב  
 מחוראת דברי הנביאים ע"ה :

**פרק מה** טענה לנוצרי' הנהאם תרצו לדעת האמת  
 אתכם אם לאו צריכם אתם לעיין באותן  
 המקומות אשר כותבי הא"ג מביאים ראיה לדבריהם  
 במאמרי הנביאים ע"ה אם מאמרי הנבואה מודים על  
 ראיתם אם לאו וכאשר תעינו בעיני שכלי או תראו  
 ותבינו מהמאמרים הקודמים והמאחרים שבמאמרי הנבואה  
 אשר הביאום כותבי הא"ג לראיות אמונתם אינם מורים על  
 דאיתם כלל וכלל והם להם לא לעור ולא להועיל כי  
 הנביאים ע"ה באותן המאמרים אשר הנוצרים מביאים  
 דאיות מהן לאמונתם לא כוונו לסברתם הנכערה ולא עלו  
 על לבם לעולם מה שהם בודים מלבם וכן לפעמים  
 כותבי הא"ג מביאים ראיה ומביאים המאמרים הנכואים  
 בחילוק ושנוי גדול ומהפכים דברי אלקים חיים לדעתם  
 ואמונתם ולפעמים מוסיפים לראייה להם על דברי  
 הנביאים :

ולחזק את  
 ימית ישראל  
 ס' אובזן  
 האמרי'  
 ס' ככל  
 כה עמם  
 ת יהודית  
 ו ושקוצו  
 ע שאפילו  
 ור' רם  
 הערתו  
 חכם שיפן  
 זמן באמו  
 ה וכלול  
 רנו מור  
 כתוב שם  
 יו' אחד  
 מלחמות  
 ולך לבח  
 לכותו ית'  
 ו שהוא  
 מ"ד כה  
 שון ואני  
 רת הם  
 האומות  
 והעובד  
 ת' נקרא  
 ה אל  
 שם נ"ד  
 ישראל  
 לם ולא  
 אמונה  
 : וכן  
 כי כמו  
 וא

## חוק אמונה

הנביאים ולפעמים גורעים ממאמרי הנבואה דברים שכן  
 כנגדם ולפעמים כותבים דבר לראייה לאמונתם באמו  
 שהוא דבר נבואי והדבר ההוא אינו נמצא בספרי נבואות  
 כלל וכלל וכן לפעמים אפילו בדברי ספורים ר' ל' בדברי  
 שאין לראייה לאמונתם הם טועים בכתבם מאמרים  
 נבואיים בחילוף מה שנכתבו בספרי הנבואה וכל זה מנה  
 שיוורה שתורתם אינה אלקית אבל היא הנחיות מאנשים  
 ריקים ופוחזים טופלי שקר אשר לא היו בקיאים כלל  
 בדברי התורה והנביאים וכ' ש ביריעת כוונת מאמרי כאשר  
 אמות זה הענין כתכאר הטיב כאשר נזכיר הפסוקים הדם  
 במקום בדברי הא"נ בחלק הב' מזה הספר ואזכיר מקצת:  
 הנה תמצא בתהלת הא"נ בסיפור ייחוס ישו במציאת  
 פרק א' פסוק ח' יורם הוליד את עוזיהו ולא מצינו כן בדברי  
 הנביאים כי בדברי הימים א' נ' כתיב יורם בנו אחיה בנו  
 יואש בנו אמציהו בנו עזריה בנו יותם בנו כי עזריה הנזכר  
 פה הוא עזיהו אבי יותם ושני שמות היו לו הנך רואה  
 ששמיאש חסר נ' דורות שהם אחיה יואש אמציה כאשר  
 ראית וכאשר תראה עוד כאשר הטיב אם תעיין בסיפורי  
 הדורות כלם בדברי הימים ב' מהתהלת סימן כ"ב עד סימן  
 כ"ו וידוע לכל משכיל ששמיאש חסר אלון דורות בכונה  
 לפי שמצינו בדברי הנבואה מאברהם עד דוד י"ד דורות  
 ומרוד עד יהויקים י"ז דורות לפיכך חסר אלון דורות  
 כדי להשוות מספרי עם מספר הדורות הקודמים י"ד דורות  
 וכמו כן בד' מלכים לכתוב מלכות בבל עד ישי י"ד דורות  
 ועשה כן כדי שיוכל להמציאות הנמשכים אחריו וכאלו הוא  
 מוריע להם שלא באו אלו הדורות כמספר מיוחד ר' ל' נ'  
 פעמים כי דורות במקרה רק בהשגחה האלקית מוחות  
 כאשר הענין מובן שם בדברי משיאש : וכן תמצא שם  
 בפ' הנזכר ששמיאש אמר שנולד ישו מבתולה לקיים דברי  
 הנביא הנה העלמה הרה ויולדת בן וקראת שמו עמנואל  
 הנך רואה איך שהוא מביא ראיה לאמונתו מזה הפסוק  
 אע"פ שאין לו ממנו עזר כלל לפי שזה הפסוק נאמר לאהו  
 המלך שלא יפחד מב' המלכים הבאים על ירושלי' כאשר  
 הענין מביא שם במקומו בספר ישעיהו ו' ואם היה זה

# חזק אמונה צב

הפסוק אומר על ישו כפי סכרת מטיאש הנבערה מה אור  
 היה זה לאחוד דבר שלא יהיה בימיו אלא אחר מותו יורשו  
 מה' ק' שנה ואיך יתחזק לבוש של אהו בוהאות אחר שלא  
 יראה האות כעיניו אמנם ביאור ענין הנפואה הזאת עם  
 הוראות טעות נוצר' כזה הענין תמצא בביאור מספיק כפ'  
 כ"א מזה החלק הא' : וכן תמצא שם במטיאש פ' ב'  
 ויקם יוסף ויקח את הנער ואת אביו כלילה וירד למצרים  
 והי' שם עד מות הורדוס כדי שיתקיו' ס"ש האל ע"י נביאו  
 וטעמים קראתי לבני הושע י"א : הנך רואה שנים מזה  
 הפסוק אין להם שום עזר לאמונתם כי זה הפסוק אמרו  
 הושע הנביא מפי הש"י על כלל ישראל כדכתיב כי נ' ד  
 ישראל ואהכחו וטעמים קראתי לבני והוא מזה שכתוב  
 בתורה שמות ד' ואסרת אל פרעה כזה אמר י' בני בכורי  
 ישראל ואומר אליך שלח את בניו יעקבני : עוד תמצא  
 שם בפ' הנזכר וישלח הורדוס ויהרוג כל הילדים הנולדים  
 משתי שנים ומטה בכית להם ובכל נבולים אונתקיים  
 מאמר ירמיה הנביא רחל מבכה על בניה מאנה להנחם  
 על בניה כי איננו : הנך רואה שנים זה הפסוק אינה  
 טורה על ראיתם כלל והוא להם לא לעזר ולא להועיל  
 וטענות מבואר מהפסוקים הסמוכים אחריו שנ' ושבו  
 מארץ אויב ואח' כאשר ושבו בנים לנכולם כי על הנולים  
 לארץ אויב הכתוב מדבר לא על הנהרגים : והנולים הם  
 עשרת השבטים הנקראים בכלל בשם אפרים לפי שמלכם  
 הראשון ירבעם היה משבט אפרים שהוא מכני רחל לפיכך  
 אמר רחל מבכה על בניה ואם היתה הסכרה כפי כוונתם  
 הנבערה על ילדי בית לחם יהודה הנהרגים למה תכנה  
 רחל עליהן והם אינם בניה רק בני לאה והיה ראוי לכתוב  
 לפי כוונתם לאה מבכה על בניה : וביאור הנפואה הזאת  
 עם הוראות טעות הנוצרים כזה הפסוק תמצא בביאור  
 מספיק בפרק כ"ח מזה החלק הא' : עוד תמצא שם  
 בסוף פ' הנזכר ויבא וישב בעיר נצורות כדי שיתקיים מה  
 שנ' ע"י הנביאים שיקרא שמו נוצרי : הנך רואה שנים  
 שקר חלם מטיאש כי ברה מלכו ראיה לאמונתו לומר דבר  
 כאלו הנביאים אסרוהו והמאמר הזה בלתי נמצא בדברי  
 הנביאים

רבים שהן  
 ב' באמנם  
 פרי נבואת  
 ל' בדברי  
 טעמים  
 ל זה ממר  
 מאנשים  
 אים כלל  
 מרי' כאשר  
 וקיים תהם  
 מקצת  
 במטיאש  
 כן בדברי  
 חזקיהו בנו  
 יהיה הנזכר  
 הנך רואה  
 יהיה כאשר  
 בסיפוריו  
 עד סימן  
 בכוונה  
 דורות  
 דורות  
 ד' דורות  
 דורות  
 אלו הוא  
 ד' ר' ל'ג'  
 מ' זכות  
 מצא שם  
 יום דברי  
 מנואל  
 הפסוק  
 מר לאחו  
 י' כאשר  
 היה זה  
 ור'



## חזוק אמונה

הנביאים ע"ה כלל: עור תמצא שם פ'ה' פסוק מ"ג  
שמעתם ואהבת לרעך כמוך ותשנא את שונאך. הנך  
רואה ששטיאש הוסיף מלבו על דבר השם אשר לא  
דבר יי' כי לא מצינו בשום מקום בתורה ובדברי נבואה  
בתוב ותשנא את שונאך. אלא מצינו ההיפוך שמות כ"ג  
כי תשנע שור אויבך או חמורו תועה השב תשבנו לו כי  
חראה חמור שונאך רובץ תחרת משאו וחוללת מעוזבולו  
עוזב תעזוב עמו. וכך מצינו ויקרא י' ט"ל תשנא את  
אחיך בלבבך תוכח תוכיח את עמיך ולא תשא עליו חטא  
לא תקום ולא תטור את בני עמך ואהבת לרעך כמוך אני  
י' ובמו כן מצינו בספר משלי כ"ה אם רעב שונאך  
האכילהו לחם ואם צמא השקהו מים. עור תמצא שם פ'  
כ"ג פסוק ל"ה אמר מטיאש הרגתם את זכריה בן ברכיה  
בין האולם למוכח. הנך רואה שגם בזה שקר העיד  
בחילוק דברי הנבואה כי לא הרגו רק זכריה בן יהוידע  
הבהן כאשר מבואר בדברי הימים ב' כ"ד המעתיק תאחזון  
שימון כורני תירץ שם בהעתקו בדברי הימים בגיוון  
באשרו כי יהוידע וברכיה איש אחד היה ונקרא כב' שמות  
זה לו לטעות כי זכריה בן יהוידע הכהן נהרג בימי יואש  
מלך יהודה קודם החורבן הבית רנ"ד שנה אבל זכריה בן  
ברכי' התנבא בשנת שתים לדרוש הוא ארתחשסתא בן  
אסתר. והיא היתה שנת ע' לחורבן הבית הרי לך  
מהריגת זכריה הכהן ער נבואת זכרי' בן ברכי' שכ"ד שנה:  
וא"כ אינו מן האפשר להיזקק שניהם איש אחד אושע  
השמות לאיש אחד כי לא מצינו בשום מקום שיקרא יהוידע  
הכהן בשם ברכיה בדברי המעתיק שימון כורני: וכמו כן  
תמצא במרקוש פ' ב' פסוק כ"ה אמר ישו לפרושים הלא  
יקראתם מה עשה דוד בהיותו רעוב הוא ואנשיו אשר היו  
אתו אשר בא לבית יי' כומן אכיתו הכהן ואכל לחם הפנים  
ויתן גם לאנשים אשר אתו מהלחם ההוא אשר היה אסור  
לאכול לשום אדם וזאת לפהנים. הנך רואה שגם מרקוש  
מזה כזה הענין והעיד שקר בחילוק דברי הנבואה: כי זה  
הענין היה בזמן אחימלך הכהן ולא כומן אכיתו בדכתיב  
אשמואל כ"א ויבא דוד טבהאל אחימלך הכהן ויגז' אבל  
אביתר.

צביתר היה בנו של אחימלך כדכתיב שם כ"ב וימלט בן  
 אחר לאחימלך בן אחיטוב ושכו אבירתר ואז בא דוד  
 לבדו אל אחימלך ולא שום אדם אתו כדכתיב שם מדוע  
 אתה לכרך ואין איש אתך ומה שאמר שם דוד לאחימלך  
 ואת הנערים יודעתי ל מקים פלוני אלטוני אמר כן להעבירו  
 בדברים וכן אמר שם המלך צוני דבר וגומר וכמזהו שמואל  
 א' כ"ו על נגב יהודה ועל נגב הירחמאלי כאשר זה הענין  
 מבואר למעינינו במקומו בספר שמואל וכו' כן תמצא  
 בואן פ' נ' פסוק ל"ד אמר ישו לתלמידיו מצוה חדשה אני  
 נותן לכם שתהיו אודכים זה את זה גם זה הדבר אינו  
 אמת ר"ל שתהיה אהבת אדם את הבירו מצוה חדשה אהר  
 שצוה עליה הש"י בתורת משה באצרו ואהבת לרעך כמוך  
 וכן תמצא באקטא אפוסטולורום פ' ז' פסוק ד' ואחרי  
 יציאתו מארץ כשדים ישב בחרן ומשם אחרי מות אביו  
 הוליכו לארץ הואת אשר אחם יושבים עליה גם זרה  
 המאמר טעות מפורסם להם כי אברהם אבינו יצא מחרן  
 בעוד אביו חיוואף אחרי צארת אברהם מחרן היה תרח  
 מחרן ט' שנים וזה לך האית כי תרח בן ע' שנה הוליד את  
 אברהם ואברהם בן ע"ה שנים יצא מחרן הנה בצארת  
 אברהם מחרן היה תרח בן קס"ה שנה אבל כל ימי תרח  
 היה ר"ה שנים נמצא א"כ שאחרי יציאתו אברהם מחרן  
 היה תרח ט' שנים וכבר היה יצחק אבינו ל"ה שנים בנות  
 תרח ומה שהכתוב הקדים מיתרת תרח ליציאת אברהם  
 מחרן כן הוא המנהג הכתוב לסיום ענין אחר ואחר כך  
 מתחיל ענין אחר כאשר מצינו שהזכיר הכתוב מות אברהם  
 קודם ליות עשו וכבר היו עשו ויעקב בני ט"ו שנה במורת  
 אברהם כי אברהם בן מאה שנה הוליד את יצחק ויצחק בן  
 ט' שנה בלדת אותם וכל ימי אברהם היו קע"ה שנים  
 ורכים כיוצא באלה עוד תמצא שם בפרק הנזכר פסוק  
 י"ד וישראל יוסף ויקרא ארת אביו יעקב ואח כ"ל  
 משפחתו למצרים כע"ה נפשות וירד יעקב ואבותינו למצרי'  
 וימותו שם ויולידם לשכם ויקברו בקבר אשר קנה אברהם  
 בכסף מכני המור כן שכם גם זה המאמר כולו מעורר  
 מפורשסת הן ברפוס קראקא הן ברפוס בריסקא רק ברפוס

# חוק אמונה

נוסמך שכתוב ע' נפשות והמעתיק שימון מזדני תקנו מלמי  
 והוא מעות אחת : הטעות השנייה שיעקב לא נקבו  
 בשם רק במעות המכפלה בכתוב : הג' שהאבות ר"ל  
 השכמים נקבחו בטצרים וילת יוסף שנקבר בשכם בחלקת  
 השדה אשר קנה יעקב מבני חמור אבי שבם במאה  
 קשיטה : הר' שאברהם לא קנה את שבם רק מעור  
 המכפלה : הה' שאברהם לא קנה אותה מבני חמור רק  
 מעפרון החתי : הו' שחלקת השדה אשר בשכם יעקב קנה  
 אותה ולא אברהם : הו' שאמר מבני חמור בן שבם היה  
 לר' לומר אבי שבם כאשר וזה מבואר בספר בראשית ל"ג  
 ובסימן מ"ט ונ' ובספר יהושע בסופו : וכן חסצא כחנ  
 פויל לרומים פ' ט' פסוק כ"ד כי הוא קרא אותנו לא לבד  
 מהיהודים אלא גם כהנים כאשר כתיב בהושע אקרא לא  
 עמי עמי ולא רחמיה רחמיה והיה במקום אשר יאמר לא עמי  
 אתם יאמר להם בני אל חי : הך רואה איך פויל מעור  
 עיני העולים בדבר זה כי הם הושבים שאומות העולם  
 נקראו קורם בשם לא עמי ובשם לא רחמיה ואחר כך יקראו  
 בשם עמי ובשם רחמיה אבל מי שיקרא בספר הושע א' ו'  
 יבין שלא כיון הנביא רק לאיכת ישראל כי בנטיחם מאחיו  
 יר' נקראו לא עמי ולא רחמיה אבל בשבם אליו ית' יקראו  
 בנטיח' ה' ורחמיה כדכתיב והיה מספר בני ישראל כחול  
 דגים אשר לא ימר ולא יספר והיה במקום אשר יאמר להם  
 לא עמי אתם יאמר להם בני אל חי וכתיב שם אמו  
 לאחיהם עמי ולא אחיהם רחמיה ואין צריך להאריך בענין  
 זה כי חעין מובן מעצמו לכל מי שיקרא מהחלה הסוד  
 הושע ער ס' ג' : עור תמצא שם בפ' הנזכר פסוק ל"ג  
 כאשר כתוב הנני יסד בציון אבן נקף וצור מכשול כל  
 המאמין אליו לא יבוש : הך רואה שגם בזה הפסוק שער  
 העיד שאע"פ שעתבנו מכ' פסוקים כי כתוב בישעיהו  
 להיות למקדש ולאבן נקף ולצור מכשול לשני כתי ישראל  
 למח ולסוקש ליתב ירושלים ושם כ' ה' כתוב לכן כה אמר  
 יי' אלקים הנני יסד בציון אבן אבן בוחן פני יקרת סוד  
 מאסד המאמין לא יבוש : וכן חסצא שם פרק י' פסוק י"א ט  
 הכתוב אמר כל המאמין אליו לא יבוש : כ' חסצא כחנ  
 ראשון

# דיוק אמונה צד

ראשון של פטיר פרק ב' פסוקו ע"כ רמו הכתוב הנניסח  
 כציון אכן כוהן פנת יקרת המאמין אליו לא יבוש \* הנה  
 תראה ותבין איך הם מוויפנים הפסוקים להביא ראיות  
 לאמונתם המשובשת : עוד תמצא שם פרקי פסוקו  
 הכתוב אומר אל תאמר בלבבך מי יעלה השמימה הרצון כו  
 להוריד את ישו ממרומים וכן מירד למעמקים הרצון כו  
 להעלות את ישו מהמיתם אבל מה אומר קרוב לך הדבר  
 בפיו ובלבבך היא דבר האמונה אשר אנחנו מדבריו עכ"ל \*  
 אתה הכי \* תראה איך פויל מעוות הפסוקים ומעור עיני  
 הפתאים אשר לא ראו אור התורה האלקית כי אפילו איש  
 נוצרי כאשר יעיין באלו הפסוקים מיריבין ויוף הראותיו  
 וידע כי הכתוב מדבר בנצות התשובה שהיא מצוה כוללת  
 כי אחר שאמר דברים ל' כי תשוב אל יי' אלו קיר בכל  
 לבבך ובכל נפשך מיד אמר כי המצוה הזאת אשר אנכי  
 מצוך היום לא נפלאה הוא ממך ולא רחוקה הוא לך  
 בשמים הוא לאמר מי יעלה לנו השמימה ויקהר לנו  
 וישמענו אותה ונעשנה הרצון בלא מאמרים שהש"י הודיע  
 לנו גודל מצות התשובה עם קלות מציאותה לפי שהדבר  
 יקר הערך הם קשי ההשגה תמיד אבל מצות התשובה  
 אע"פי שנדל מעלתה ויקרתה מ"מ קלה ההשגה מאד  
 כדכתיב שם כי קרוב אליך הדבר מאוד בפיו ובלבבך  
 לעשותו ר"ל שענין התשובה תלוי בודוי הפה ובחמרת  
 הלב כאשר זכר ידוע למבינים \* וכן תמצא כתוב בכתב  
 שלוח ליהודים בפ' ו' פסוק ח' אומר זבח ומנחה לא תפצת  
 אבל נוק יצרת לי \* הנך רואה איך הוא מוויף הפסוקים  
 כי כתוב בספר תהילים מ' זבח ומנחה לא תפצת אונים  
 ברית ליוגו הרצון כו לשמוע בקולו ית' \* כי זה הוא המכוון  
 מאתו ית' כדכתיב במעמד הר סיני שמות י"ט ועתה אם  
 שמוע תשמעו בקולי ושמרתם את בריתי והייתם לי סגלה  
 מכל העמים כי לי כל הארץ וכן הוא אומר בירמיה ז' כי לא  
 דברתי את אבותיכם ולא צויתים ביום הוציאיו אותם מארץ  
 מצרי' על דבריו עולה וזכח כ"א את הדבר הזה צויתי אותם  
 לאמר שמעו בקולי וכתוב שמואל א' ט"ו החפץ ליי' בעולות  
 וזבחים בשמוע בקול יי' הגדל שמוע מזה טוב להקשיב

קנו מלבו  
 נקבר  
 אבות ר"ל  
 בחלקת  
 במאה  
 מעור  
 המורק  
 עקב קנה  
 כס הורה  
 שירת ל'  
 צא ככתב  
 ללכו  
 קרא לא  
 לא עמי  
 יול מעור  
 העולם  
 יקרא  
 ש"א ו'  
 כמאחר  
 יקרא  
 ל כחול  
 מר להם  
 אמר  
 יך בענין  
 לת הספר  
 פסוק ל'  
 שול כל  
 סוק שקר  
 שיעיה ח'  
 ישראל  
 כה אמר  
 דת מוסד  
 קי"א כי  
 ככתב

## הזק אמונה

מחלב אילים אבל הקרבנות הם רפואה למדוי הסרבנות  
כ"א לא היו חומאים לא היו צריכים להביא קרבן כי כשלא  
ימלא אדם דבר שיוקנו מזה צורך לו בשמים ורפואות  
והמזיוף כיון בכתבואב"ל גוף יצרת לי להביא ראיה  
לאמונתו המשובשת שנופו של ישר נקרב תמיד זבח ומנהה  
כאשר הודיע שם בצסוק העשירי מפרק הנזכר אלו הם  
קצת ממאמרי הנבואה אשר כותבי הא"ג מביאים מהם  
ראיות לאמונתם בחילוק כוונת הנביאים וכן קצת מאמרים  
מויפים המחולפים מהם כפי מה שהראית לדעת וזולת  
אלה תמצא בספרי הא"ג אשר לא הזכרנו כאן ליראת  
האריכות וכבר הזכירו קצת מהמאמרים עם הדומים להם  
בזה החלק הא' וקצתם נזכר ג"כ בחלק השני מזה הספר  
בכלל טענותינו על ספרי הא"ג : וכבר ראיתי שקצת  
מחכמי הנוצרים הרגישו בקצת מאלו הספיקות העצומות  
ויחתרו להשיבן אל יבשה התחוצים ולא יכולו : וכן ראיתי  
מאמר אחד למרטין לוטר בל' לטין אשר הזכירו שימון  
בודני בפירושו אשר עשה על הא"ג והרגומו בל' פלוגיא  
ואמר זה הל' מרטין לוטר אמנם הראיות אשר הביאו כותבי  
הא"ג מלודת העלמה ובכיות רחל וקריאת הכן פטצרים  
זראיות אחרות הדומות להן הנזכרים בא"ג הנה הן טובים  
להזכיר ולא להתווכח ע"ל : וכתב שימון בודני המכוון  
מזה המאמר הוא שהראיות שהן והדומות להן טובות הן  
להזכיר לבד לנוצרי ולא להתווכח עם היהודים כי היהודי  
יוכיחו מרבירי הנביאים שלא כונו הנביאים באותם  
הפסוקים כפי סברת כותבי הא"ג כלל וכלל :

**פרק מו**

טענה לנוצרי הנה מצינו ברכרי הנביאים  
שהגוים שונאי ישראל הצוררים והמציקים  
להם יעגשו עונש כדול כאת הש"י וכבר נתאמת דבריהם  
שלא ראינו שום טלך ואדון יהיה צורך ליהודים או מציק  
ומציק להם שימלוט מקצפוש"ל הש"י כי אע"פ שהוא ית'  
סייגר ומכה אותם בעבור עוונותיהם מ"ט אינו רוצה שיכנס  
אחרים וע"כ מענש הסבים אותם עונש נפלא אשר לא  
ישוער כאשר עשרה לפרעה ולסנהרב ולנבוכדנצר ולהמן  
ואחלתם כי אע"פ שבני ישראל חטאו מלפני הש"י והרגו  
לפשוט

## חזק אמונה צה

לפשוט והגלו לארץ אוֹבִיָּה עכ"ז והם נקראים עמו ונחלתו  
של ה' כי לא מאסם לכלותם לגמרי רק ליסרם ולענותם  
כדי שישובו אליו ולכן לא הפר בריתו אתם לפי שהוא ית'  
נקרא אלוקיהם בכל מקום שהם כדכתיב ויקרא כ"ו ואף  
גם זאת בהיותם בארץ אוֹבִיָּהם לא מאסתים ולא געלתים  
לכלותם להפר בריתי אתם כי אני יי' אלוקיהם ואם חטאו  
מרב העושר והטובה בזמן המלכות בהיותם על ארצם  
הרי לקו מדה כנגד מדה שהפסידו את הארץ הטובה ויורו  
ממלכות לעבדות וממעלה אל השפלות ומעושר אל העוני  
והם באמת דומים לאחר מעברי המלך בשרודם ומאירי  
דארץ כי איש כזה אע"פ שיפסיד מסיבה מהסיבות ארצו  
ונחלתו מ"ל יפסיד כבודו ומעלתו כי יקרא עבדו של  
מלך עד יום מותו והרשות ביד המלך ליסרו ולהכותו אם  
יחטא לו כדי רשעתו אבל אם יבא אדם אחר ויכרה אורחו  
בלתי רצונו וגזירתו הלא ייסרוהו המלך בחרון אפו והחמתו  
חקה במנו נקמרו כאשר באוינו שמענו ובענינו ראינו  
ספורים נדפסים בספרי הנוצרים איך בארץ אנגלטורא  
נעשו נקמות גדולות באלו הזמנים ועוד היום הורגים במיתות  
משונות כל כוזבי אומנת פופיזט דרומי וכל המאמינים  
והנמשכים אחר האטגוריה ההיא וכנגדן עושין כמו כן  
בארצות ספרד וצרפת שהורגים במיתות משונות לכל  
המאמינים והנמשכין אחרי הוראות כרטיין לוטר אשר  
השומע השמועה ההיא תסבך שערת בשרו וכל זאת להם  
החת עונותם כי באלו הנ' מלכיות הנזכרים שפכו דמים  
רבים של אומת ישראל בעלילות שקר וגזירות ושמוות עד  
אשר גרשו מן הארצות ולא נשאר בהם עד אחד מה שלא  
נעשה כן בכל שאר ארצות אשר אבחנו היהודי הכתנודרים  
בארצות ומיסרים ומענישים הכרעים וחמויקים לרדם  
ומחויקים ידי היהודים ככתבי קיומיהן כדי שיוכלו לשבת  
בארצותם בשלום ושלוח כי מלכי אלו הארצות ויזריהם  
הש"י ירבה שלומם הם אוהבי חסד ומשפט לפיכך אינם  
עושים עיל וחמס ליהודים הכתנודרים בארצותם לפיכך  
נתן הש"י שלום ושלחה בניניהם ואפילו המאמינים אמנת  
חלקית אין צוררים קצתם לקצתם כאשר אתה רואה היום  
ואמנם

## חוק אמונה

ואמנם הפסוקים הנמצאים באמרי הנבואה המורים  
 והמיועדים שהגוים אויבי ירושלים ושנאו הרודפים  
 אחריהם והמרעים והפזוקים להם יענשו עונש גדול מאת  
 הש"י אלו הם: בתורה דברים י' והסיר יי ממך כל  
 חולי וכל מדוי מצרים חרעים אשר ידעת לא ישימם בך  
 ונתנם ככל שונאך ושם ל' ונתן יי אלקיך את כל האלות  
 האלה על אויבך ועל שונאך אשר רדפוך • ובנביאים  
 ישעיה מ"א הן יבושו ויכלמו כל הנחרים בך יהיו כאין  
 ויאכדו אנשי ריבך תבקטם ולא תמצאם אנשי מצותך יהיו  
 כאין וכיפס: אנשי מלחמתך ושם מ"ז שני דומם ובאי  
 בחשך בת כשדים כי לא תוסיפי יקראו לך גברת ממלכות  
 קצצתי על עמי חללתי נחלתי ואתנם בידך לא שמת להם  
 רחמים על זקן הכבדת עולך מאוד ושם מ"ט והאכלתי את  
 מוניך את בשרם וכעסים דמם ישכרוך וידעו כל בשר כי  
 אני יי מושיעך וגואלך אביר יעקב וכירמיה ב' קדש ישראל  
 ליי ראשית תבואתה כל אוכליו יאשמו רעה תבא אליהם  
 נאם יי • ושם י' שפוך חמתך על הגוים אשר לא ידעוך  
 ועל משפחות אשר בשמך לא קראו כי אכלו את יעקב  
 ואכלהו ויכלהו ואת נהוה שמו • וכן הוא בתהילים ע"ט  
 ושם ל' לכן כל אוכליך יאכלו וכל צריך כלם בשבי ילכו  
 והיו שוסיך למשוסה וכל כוזויד אתן לבו • וביואל ג'  
 וקבצתי את כל הגוים והורדתי א עמק יהושפט ונשפטתי  
 עמם שם על עמי ונחלתי ישראל אשר פזרו בגוים וארץ  
 ארצו חלקו עם שאר הפסוקים הסמוכים לו עד כי יי דבר •  
 ושם בסוף הספר מצרים לשקמה תהיה ואדום למדבר  
 שוממה תהיה מחמס בני יהודה אשר שפכו דם נקיא  
 בארצם • ובעוכריו מחמס אחיך יעקב תנסך בושח  
 ונכרת לעולם עם שאר הפסוקים הסמוכים לו עד סוף  
 הספר • ובצפני ב' לכן חי אני נאם יי צבאות אלקי  
 ישראל כי מואכ כסדרם תהיה ובני עמון כעמורה ממשק  
 הרול ומכרה מלה ושוממה עד עולם שארית עמי יבוזם ויתר  
 גוי ינחלום ואת להם תחת גאונם כי חרפו ויגדילו על עם  
 יי צבאות • ובסוף הספר הנני עושה את כל מעניך בעת  
 ההיא והושעתי את הצולע והנדהת אקבץ ושמתים  
 לתהלה

לחללה ולשם בכל הארץ כשתם ובזכריה א' וקצף גדול  
אני קוצף על הגוי השאננים אשר קצפתי מעט והמה עוד  
לרעה ושמ ב' כי כה אמר יי' צבאות אחר כבוד שלחתי  
אל הגוים השוללים אתכם כי הנוגע בכם נוגע בבבת עינו  
כי הנני מניק את ידי עליהם והיו שלל לעבדיהם וירעתם  
כי יי' צבאות שלחתי : ובכתובים תהילים ע"ט שפוך  
חמתך על הגוים וגו' כי אכל ארץ יעקב ואת נוהו השמו  
ומזמור פ"ג אלקים אל דמי לך בכללו וכן חסצא כיוצא  
באלה המאמרים גם בנבואת יחזקאל ב"ה וכו' ול"ה  
מתהלחם עד סיפסוכן בסיומן ל"ו מתחלתו עד ויהי דבר יי'  
אלי לאמר עיין שם במקום כי לא רציתי לכותבם מוראת  
האריכות :

פרק טו

טענה לנצרים מש לשאול מהם מה שאחם  
אומרים שעשו היהודים לישו הנוצרי  
שפטנים כנוקענים וצליבה אם מרצונו עשו לו כל מה  
שעשו או משלא רצונו : אם ישיב הנוצרי ויאמר מרצונו  
עשו לו נאמר הלא העושה רצון האל הוא מוצא חן בעיניו  
לפיכך חייב כל אדם להשתדל לעשות רצון האל ית' כמ"ש  
ד"ה כספר תהילים מ' לעשות רצונך אלהי חפצתי ועוד  
אומר שם קמ"ג למרני לעשות רצונך וכתוב בעזרא י'  
ועתה תנו תורה ליי' אלהי אבותיכם געשו רצונו : מצוה  
לזה אחר שהיה רצונו בכך א"כ למה היה מתעצב ומתחנן  
לא ל קודם שנחפס שיעביר ממנה בוס ההוא כדכתיב  
במטואש פרק כ' פסוק ל"ט וזה לשונו וכאשר עבר ישו  
מעט מהם נפל על פגיו ויתחנן ויאמר אבי אם יהיה מן  
האפשר שיוסר זה הכוס ממני אבל לא כאשר אני רוצה לא  
כאשר אתה רוצה עכ"ל : וכן אחר שנחפס צעק בקול  
גדול ויאמר אלי אלי למה עזבתני כדכתיב שם פ' כ' פסוק  
מ"ד וזה המאמר ג"כ מוכיח שהאב והבן אינו אחד אחר  
שאין רצון האב כרצון הבן : ואם ישיב הנוצרי ויאמר  
שלא מרצונו אלא בעל כרחו עשו לו מה שעשו אז נאמר  
לוא"כ איך אתה קורא אותו בשם אלהי ים אחר שהיא סובל  
יסורים בהכרח ולא יכול להנצל עצמו מיד אויביו ואיך  
יציל הבוטחים בו ולא יציל עצמו להציל מיד אויביו והנה  
אפילו



## חוק אמונה

אפילו מרע"ה ברכו עם הש"י קרן עור פניו עד שראו  
 יראים כל ישראל אפילו אהרון אהיו מנשת אליו עד שקרא  
 אליהם משה ולפיכך היה נותן על פניו מסוה כדכתיב שבות  
 ל"ד ואם היה המורא הגדול כזה למשה שהיה עבר יו'  
 ונביאו למי שאתם קוראים אותו בשם אלקים ומייחסים לו  
 שם אלקות יתחייב להיות לו סורא יותר גדול על אחת כמה  
 וכמה אם היה הוא אלקים כפי דכריכם ואמונתכם איך נני  
 אדם לא יראו ממנו אבל החזיקו בו והכחו ופצעוהו עד  
 שהרגוהו במיתה משונה ועל כיוצא בו נאמר על נגיד צור  
 יחזקאל כ"ח האמר תאמר אלקים אני לפני הורגך ואתח  
 אדם ולא אל ביד מחללך :

## פרק מח

טענה לנוצרים הנה אתם מאמינים שישו  
 נוצרי עשה כל הפעולות הטובות בעד כל  
 הנוצרים וכי הצדיק את כולם ופרה את נפשותם כדרכ  
 שחת בפעולותיו הטובות ובעניו ובדמו \* א"כ אינו צריך  
 לשום נוצרי לעשות שום פעולה טובה ולא עוד אלא אפילו  
 יעשו כל הפעולות הרעות לא יזיק להם להירידם לגיהנם  
 אחר שישו כבר פראם ממנו הנה מצינו בא"ג מאמר מתנגד  
 לאמונת זאת ר"ל שטורה פעולת ישו לא הועיל רק לצדיק'  
 אבל לרשעים אין מהם הועילת כלל כמו שכתוב פויל  
 בכתבו הא' לקורניטו בפ' ו' פסוק י' באמרו הלא ידעתם  
 שהרשעים לא ירשו מלכות שמים והאריך בזה הענין שם  
 מפסוק הבא אחריו ואחרי שהרשעים שאין להם זכות  
 עצמם לא תועילם זכות בלתי והצדיקים אשר יש להם  
 זכות יהיו נושעים בזכות עצמם ולא יצטרכו לזכות זולתם  
 כמו שהיו נושעים הצדיקים הראשונים שהיו קודם כיאת  
 ישו נמצא א"כ ישו לא הועיל לשום אדם מהם וא"כ  
 המיחלים להושע בזכות ישו תיחלתם נכזבה : ואם ישיב  
 הנוצרי ויאמר כי ישו בא לפדות מניהגם הנפשות שהיו  
 יורדות שם בעון אדם הראשון נאמר לו כבר הוכחנו בראיו'  
 גמורות וברורות בפ' י"א מזה החלק שהנפשות הצדיקים  
 והנביאי לא ירדו למכמורת גיהנם ה' ולאנענשו בעון אדם  
 הראשון כלל ובטלנו ג"כ כל ראיותיהם בביאור מספיק  
 יעיון שם :

# חוק אמונה צו

## פרק מט

טענה לנוצרים יש לתמוה תמיה גדולה עליכם כי אתם מאמינים בישו נוצרי אמנה חזקה אבל אינכם מאמינים לדבריו ולדבריו שלוחיו כלל וכן אינכם מקבלי הוראותיו והוראות שלוחיו בהרבה ענינים : הא' שהוא אינו קורא את עצמו בשם אלקים בשום מקום אלא קורא את עצמו בשם בן אדם ובשם איש כמוכר בא"ג במקומות רבים אבל אתם מרחסים לו האקנות וקוראים אותו בשם אלקים מה שלא צוה אתכם : הב' שישו אמר לא תחשבו שבאתי לבטל התורה והנביאי לא באתי אלא לקיימן כי אע"פ שיכזבו השמים והארץ מ"מ אפילו אות אדום מהתורה לא תבוטל אלא תקיים וכו' כמוכר במטיאש פ' ה' פסוק י"ו וי"ח וי"ט וכן בלוקש פ' י"ו פסוק י"ז כתיב יותר קל שישתנו השמים והארץ משתפול אפילו נקודה אחת מהתורה עכ"ל \* אבל אתם מאמינים ההפוך ר"ל שתורת משה בטלה כבר ובאה תורת ישו תחתיה : הג' כאשר שאל האיש העשיר ארתי ישו כאמרו מה אעשה מהמעשים המוכים כדי שיהיו לי חיים נצחיים והשיב לו ישו אם תרצה ההצלחה הנפשית שמור הסצוה לא תרצה לא תנאף לא תננוב לא תענה עדות שקר כבר את אביך ואת אמך ואהבת לרעך כמוך כמוכר במטיאש פ' י"ט פסוק י"ו הנך רואה שישו בתשובתו ואת הודיע שא"א לאדם להושיע תשועה נפשית בלתי שמירת המצות הכתובות בתורת משה אבל אתם מאמינים ההפך ר"ל שאתם אומרים שאין תשועה לנפשות בשמירת מצות התורה אלא כאשר ואמין האדם בישו לבד וכן מה שהשיב לו עוד אם תרצה להיות תמים לך מכור נחלתך ופזר לעניים ואת הוראה לא ראיתי שום נוצרי שיקבל ויקיים אותה כלל . הד' אמר ישו לתלמידיו לבכה אותו על הלחי האחת תן לו גם השנייה ומי אשר לוקח מלבושך החיצוני תן לו ואל תמנע ממנו גם הפנימי וכו' כמוכר בלוקש פרק ו' פסוק כ"ט ובמטיאש פרק ה' פסוק ל"ט גם ההוראה הזאת לא ראיתי שום נוצרי שיקיים אותה כלל וכלל : הה' ישו קרא את אמו בשם אשה וכתיב בראש פרק כ' פסוק ד' אמר ישו לאמו מה לי ולך אשה ובפ' י"ב

## חוק אמונה

פסוק כ' ואמר ישו לאמו אשה הנה בנך אבל אתם מאמיני'  
ההפוך ר"ל שמרים אפילו אחר שילדה ישו היתה בתולה:  
הו' הנה מצינו שאכילת דם אזהרה מצוה אחת מהמצוות  
שנצטוו בהן מתחילה נח ובניו וכל זרעו וכל האומות הן  
זרע של נח ואחר כך אומת ישראל בפרט הוזהרו ג"כ  
באזהרות עצומות מאכילת דם בהרבה מקומות בתורה  
האלקית ואפילו שלוחי ישו בעצרה ובהסכמה אחת קיימו  
וקבלו עליהם האזהרה הזאת להזהיר ג"כ באזהרה קיימת  
גם לכל הגלויים אליהם מהאומות הנכריות שלא לאכול  
הדם ונחנקים מב"ח כדכתיב באקטא אפוסטולורום פ' טו'  
פסוק ב' ונ"ט ובפ"כ א' פסוק כ"ה אבל אתם הנוצרים  
אינכם מקיימי זאת האזהרה כלל ואוכלים הדם והנחנקים  
מהב"ח ואינכם חוששים לאזהרת השלוחים ולהוראותיה:  
זיש עוד עניינים אחרים כיוצא באלו אשר לא הזכרתי כאן  
ליראת האריכות :

## פרק נ

טענה לנוצרים הנה אתם אומרים שהא"ג  
שלכם הוא תורה חדשה נתונה לכם מישו  
נוצרי תמורת תורת משה א"כ אין ראוי לכם להוסיף עליו  
ולא לגרוע ממנו כאשר כתוב בתורת משה וכן מצינו בא"ג  
שלכם בסוף חלומות יואן הנקרא בלשונכם אפוקליפסיס  
אשר הם סוף וחתימה כל ספרי הא"ג כי שם מקלל בקללו'  
נמרצות את המוסיף על ספרי הא"ג ואת הנורע מהם אפי'  
דבר אחר כאשר זה העניין מבואר שם במקומו באר הטיב:  
והנה אנהנו רואים שאהם מוסיפין עליו וגורעין ממנו  
במקומות רבים ר"ל שאתם עושין מה שלא צוה אתכם  
ואינכם עושים מה שנצטויתם ממנו ומשלוחיו והדברים  
שאתם מוסיפין מלבכם על דברי הא"ג הם לו הא"כ לא  
מצינו בא"ג שום הוראה לאמונת השילוש כפי מה שאהם  
מאמיני היום אבל מצינו שם כמה הוראות סותרות אמונת  
השילוש כאשר הזכרנו בפרק י' ועוד נזכירם בטענות על  
דברי הא"ג במקומותיהם \* הב' שלא מצינו בשום מקום  
שקרא ישו את עצמו אלוה אבל הוא מייחס האלקית והנח  
והיכולת הבלתי בעלת תכלית אל האל ית' וקרא את עצמו  
בן אדם ועליוהו של אל יתברך וכאשר מבואר בפרק הנזכר  
ואתם

## חוק אמונה צח

ואתם מוסיפין על דבריו וקוראין אותו אלוך: הג' ישו לא  
 צוה לעשות עצבים ופסילים להשתחות להם אלא הזהיר  
 בזה באזהרות גדולות ואפילו הב"ה הנזכרים לפסילים  
 הזהיר לתלמידיו ושלוחיו מאכילתם ואתם עושים עצבים  
 ופסילים ועובדים ומשתחווים להם: וא"ת שהעצבים  
 ופסילים הם נעשים לזכר הקדשים והקדשות ולא  
 להתפלל אליהם תוכל לומר כן על עצבי הכתנות ועל  
 פסילי עץ ואבן אבל לא תוכל להכחיש שאתם כורעים  
 ומשתחווים לפסילי הלחם ומתפללים אליהם ואומרים על  
 כל אחד ואחד מהם שהוא אלוהיכם: הד' ישו לא צוה  
 לכם לשנוא את היהודים ולנקום נקמתו מהם אלא עוד  
 בקש מהאל ית' שימלח להם בדכתיב בלוקש פ' כ"ג פסוק  
 ל"ד אמר ישו אב מלח להם כי אינם יודעים מה הם עושים  
 אבל רשעי אמונתכם מוסיפים מדעתם מה שלא נצטוו  
 ועושים הפך רצונו ששונאים אותנו ונוקמים נקמתו ממנו  
 בעלילת שקר וכזב על לא חמס בכפינו: ואמנם הדברי'  
 אשר אתם גורעים מדברי הא"ר ל' שאינכם מקיימין  
 אותם אלוהים: הא' כי ישו צוה לכם למבור נחלתכם  
 וכל מה שיש לכם ולפור לעניים כדכתיב במטיאש פ' י"ט  
 פסוק י' ובלוקש פ' י"ח פסוק כ"ב ואני לא ראיתי שום  
 נוצרי שיעשה כן: הב' ישו צוה לכם ואמר אהבו אויביכם  
 ועשו טובה לשונאיכם ברכו את המקללי אתכם והתפללו  
 בעד החוטטים אתכם למכה אותך על הלחי האחת תן לו  
 גם השנית והלוקח מלבושך החיצוני אל תמנע ממנו גם  
 הפנימי וכו' כדכתיב בלוקש פ' ו' פסוק ל"ה ובמטיאש  
 פרק ה' פסוק ל"ט ואתם אינכם מקיימים גם את זאת  
 הצוואה כלל: הג' שלוחיו ישו כלם בעצה ובהסכמה אחת  
 הזהירו שלא לאכול דם והנחנקים מב"ה כדכתיב באקטא  
 אפוסטלורום פרק ט' פסוק כ' ובפרק כ"א פסוק כ"ה ואת'  
 אינכם מקיימים ואת האזהרה כלל וכלל ואוכלים הדם  
 והנחנקים מה"בה ואינכם מקיימים והוששים לאזהרת  
 השלוחים והוראותיהם כאשר הזכרנו בפרק הקודם:  
 ואחר אשר הוכחנו בראיות ברורות שאתם מוסיפין על  
 דברי הא"ר וגורעין מהם א"כ מי יתן ואדע במה תוכלו לפי

# חזק אמונה

רעתכם להצל ולהמלט מהקלות הנמרצות הכתובות  
בחתומת הא"ג :

אלו

הן קצת מהטענות אשר אנחנו טוענים לנוצרי  
נגד אמונתם ודבריהם אכן שאר הטענות  
אשר אנחנו ג"כ טוענים כנגדם כבר הם כלולות ומוזכרות  
ביתוך דברי תשובתינו לטענותיהם והאחרות נזכיר אותם  
בחלק הב' מזה הספר בטענותינו על דברי הא"ג כאשר  
תמונה עיני המעינים ואל יאשימני המעיין אם הבאתי  
מאמר אחד מדברי הנביאים ומדברי כותבי הא"ג כג'  
מקומות או כג' ויותר כי לא הבאתי להכפיל המאמרים  
שלא לצורך אלא הבאתי מאמר אחד במקום אחד

להוכיח עניין אחד ואותו המאמר בטעמו

הבאתי גם כן במקום אחר כאשר

יתבאר למשכילים ולמעיינים

הטיב ודוק :

ובזה נשלם החלק הראשון :

בעזרת האל הבורא אחרת וראשון :



# ועתה אחל לכתוב החלק השני

## מן הספר :

**שהוא** בהוראת ביטול מאמרי כותבי הא"ג כאשר יעדתי בהקדמתי וראוי שתדע אתה המעיין שהעתקתי רוב אלה המאמרים מהעתקה המעתיק האחרון שימון כורני אשר העתיק הביבליוא לנוצרים בזמנינו וזה ר"ל בשנת אלף וחמש מאות ושבעים ושנים למנינם והוא היותר צודקת מהעתקת המעתיקים אשר לפניו :

## §§ הצעה §

**אמר** המחבר ידוע ומפורסם לכל שהנוצרי' אומרים שהא"ג הוא תורה חדשה נחונה להם מישו הנוצרי אבל אנחנו לא מצינו בשום מקום באוגליון שיאמר שנתן ישו תורה חדשה אמנם מצינו ההפוך שהוא בעצמו צוה לשמור המצות הכתובים בתורת משה ואומר עליו שהיא נצחית קיימת לעד לעולם ושאי אפשר לה להבטל בשום זמן מהזמנים כאשר בארנו בפ' י"ט וכן כל הראיות שהנוצרים מביאים לדכריהם בזה הענין כבר בטלנום בראיות אמיתיות בפרק י"ט ובפ' כ' וכ"ד וכ"ט ול' מהחלק הראשון מזה הספר וידוע ג"כ שא"ג נכתב בימי הקיסר קוסטנטיין לאחר ש"שנה למיתת ישו כאשר בארנו בפרק ב' מהחלק הא' א"כ אחר שהתורה החדשה לפי דעתם לא היתה כתובה עדיין בימי ישו איך היה נותן להם וכן החכם ירונימוס המעתיק בהקדמתו על ספרי הא"ג כתב שמרקוס ולוקש כתבו דברים אשר שמעו מאחרים ונראה שכוונתו בזה המאמר היא להודיע שאלו השניים כתבו הא"ג אחרי זמן רב למיתת ישו לפי שלא היו עדיין בעולם בזמן ישו לפיכך גם ערוזתן מסופקת ואינה אמיתית אחרי שהם מעידים בדברים שלא ראו כעניניהם ולא ידעו בידעיהם נאמנה רק לשמוע אוזן לבד והראייה האמיתית ע"ז הענין שכותבי ספרי הא"ג קצתם סותרים דברי קצתם ואינם מסכימים זה עם זה בדבריהם בהרכה מקומות וענינים :

יז ג 3 17 מצורף

## חזק אמונה

מצורף לוח שדבריהם אינם מתפרשים עם דברי הנביאים  
ע"ה ברוב מקומות ואפילו הפסוקים שהם מביאים לראיות  
לדבריהם ולאמונתם כותבים אותם בחלוקה ממה שהם  
כתובים בדברי הנביאים וכן בהפך הכוונה שנאמרו עליו  
במקומו כאשר בארנו קצת בפרקים הקודמים ובפרט בפרק  
מ"ה מהחלק הא' ויתבארו קצתם ג"כ בזה החלק הב' כל  
דבר דובר במקומו : וכל זה מורה שא"ג שקוראים אותו  
הנוצרים תורת ישו אינה תורה אלקית כדבריהם אלא  
היא הנחיית מאנשים רקים ופוחזים שלא היו בקיאים  
בספרי הקדש ובכוונת הפסוקים א"כ נראה מזה שאין  
האמת אתם וכי שקר נחלו מאבותם :

## מטיאוש

**א פרק א'** בהתחלתו כתב סיפור ייחוס ישו  
הנוצרי ומייחס את יוסף בעלה של מרים  
לשלמה בן דוד ומסיים הייחוס באמרו אליהוד הוליד ארז  
אליעזר אליעזר הוליד אתסתן מהן הוליד את יעקב יעקב  
הוליד את יוסף בעל מרים אשר נולד ממנה ישו הנקרא  
משיח כלל הדורות מאברהם עד דוד י"ד דורות ומדוד עד  
נלות בבלי"ד דורות ומגלות בבבל עד משיח י"ד דורות  
עכ"ל . אבל בלוקס בסוף פ' ג' מצינו שכתב ייחוס ישו  
באופן אחר בלהי מסכים למה שכתוב במטיאוש כי הוא  
מייחס את יוסף בעלה של מרים לנתן בן דוד ואומר כי ישו  
בן יוסף בן עלי בן מתת בן לוי בן מלכים וכו' וגמצא כפי  
סיפור מטיאוש מאברהם אבינו עד ישו הנוצרי מ"ב דורות  
אבל כפי סיפור לוקאש תמצא כ"ו דורות וכן תמצא כאן  
במטיאוש טעות מפורסמת בתוך ייחוסו בית דוד כי כתב  
עם יורם הוליד את עזיהו הריחסר ג' דורות שהם אחויה  
יואש אמציה כאשר תראה באר הטיב בד"ה א' סימן ג' וכן  
בסדר הספורים בד"ה ב' סימן כ"ב תמצא כן . וג"ל כי  
בכוונה חסר ג' אלו הדורות כדי שיהיה לחלק לג' פעמים  
י"ד דורות כי ג"פ י"ד הוא מ"ב דורות : ושנוי הייחוסים  
חשובשים ההם אינם אלא ליוסף ולא לישו כי הם אומרי  
שמעולם

שמעולם לא ידע יוסף את מדים לא קודם לידת ישו ולא  
 אח"כ ולפי זה אין ייחוס יוסף מועיל לישו כלום וייחוס  
 מרים ג"כ בלתי נודע אצלם א"כ לשווא טרחו כותבי  
 היהוסים ההם כי צללו כמים אדירים והעלו הרס בידם  
 וכבר ראיתי לקצת חכמי הנוצרי שצשיבים לזאת הקישוא  
 באמרום כי לוקש אינו סותר דברי מטיאוש אלא שניהם  
 מודיעים ייחוס אחד כי שניהם כתבו את זרובבל בן  
 שאלתיאל ואם אינם מסכימים בקצת השמות הוא לפי  
 שזה מפורסם וידוע באנשי ייחוס והמעלה מהעכרים שיש  
 להם בכ' וכן שמות כמו שלמה ידיריה עזרי' יהויכין  
 וכו' ע"כ דבריהם: אבל תשובתם זאת מבוארת  
 הכטול לפי שכתב את נתן אחיו של שלמה ואם שניהם  
 זכרו בייחוסם את זרובבל בן שאלתיאל תראה שאינו מכוון  
 במספר הדורות כי לפי מספר מטיאוש מדוד עד זרובבל  
 י"ח דורות ולפי סיפור לוקאס מדוד עד זרובבל כ"ג דורות  
 וכן מאברהם אבינו עד ישו נוצרי לפי ספור מטיאוש מ"ב  
 דורות ואם היו שניהם מספרים בחלוף שמותם ייחוס אחד  
 היו הדורות כשנים במספר אחד: מצורף לזה שלא  
 מצינו בכ' ונ' שמורת בכולם רק בקצתם הלא תראה  
 מאברהם אבינו עד דהמע"ה לא נשתנו שמות הדורות וגם  
 לא נתחלף מספרם בסיפורי שניהם וקצת מחכמי הנוצרי  
 בראותם בטול התשובה הזאת כרו מלבם תשובה אחרת  
 והיא זאת שמטיאוש הודיע ייחוס יוסף אבל לוקש הודיע  
 ייחוס מרים שהיתה ג"כ מורע דוד ונתן לנו והתחיל לייחסה  
 בשם יוסף בעלה לפי שהכעל עם אשתו במדרגת גו אחר  
 כדכתיב בראשית ב' ודבק באשתו והיו לבשר אחד כן כתב  
 מרטין צחוויץ בספר דיאלוגו שלו בדף קנ"ג אחר שנטל  
 התשובה הקודמת גם בואת התשובה מכואר בטולה לכל  
 מי שיעיין בלוקש פ' ג' כי שם מודיע בכירור כי לוקאס  
 לא כיון אלא להודיע ייחוס ישו מיוסף ולפי דעתם  
 שאומרים שייחוסו מאמו היה לו לכתוב ישו בן מרים בן עלי  
 בן מתת וכו' ואז היה מודיע העניין בכירור בלתי טעות  
 וזה היה הכרח ללוקש שלא לכתוב כן. ומ' ששהבעל  
 עם אשתו במדרגת גוף אחד כדכתיב ודבק באשתו והיו

נבואים  
 לראיות  
 שהם  
 עליה  
 בפרק  
 כל  
 אות  
 אלא  
 קאנים  
 העצות

ש  
 סרים  
 דאר  
 יעקב  
 קר  
 יוד עד  
 דורות  
 ס ישו  
 הוא  
 כי ישו  
 כפי  
 דורות  
 כאן  
 כתב  
 חזיה  
 וכן  
 ל  
 כי  
 יוס  
 יוס  
 מרי



## חזק אמונה

לבשר אחד זהו לענין אהבה והקורבה לא לענין הייחוס כי אין להם שום ערות בשום מקום שיכתוב יוחס וזאשה ע"ש בעלה וכדי שלא יהיה פתחון פה והוכחת לנוצרים המשיבים ואת התשובה לא נזכר שם מרים באותו פרק כלל:

## ב פרק

א' פסוק כ"ב אומר שנולד ישו מבתולה לקיים הנבואה העלמה הרה וילדת בן וקראת שמו עמנואל עכ"ל. רע לך אתה חמעיון כי כבר כתבתי בפרקים רבים מהחלק הא' מזה הספר שמנהג הנוצרים בא' נובשאר ספרי' שלהם להביא ראיות לדבריה' ואמונתם מקצת פשוקי הנביאים אשר אינם מורים על אמונתם כלל כאשר הם מביאים גם בזה המקום פסוק לכן יחזיו' לכם אות הנבואה העלמה הרה וילדת בן ישעיה' ז' אשר נאמר לאות לאהז מלך יהודה שלא יפחד משני המלכים הבאים להלחם על ירושלים הם מביאים לראייה להם להורות פי ישו נולד מבתולה ואם היה זה הפסוק נאמר על ישו כפי סברתם הנבערה מה אות היה זה לאהז דבר שהיה ימים רבים אחר מותו יותר כת"ק שנה ואיך יתחזק לבו של אחז בזה האות אשר לא היה בימיו: וביאור הענין הנבואה ההיא עם הוראות טעות הנוצרי' בזה הענין תמצא באריכות בפרק כ"א מהחלק הא' ע"כ לא ראיתי להכפיר המאמרים כאן:

## ג פרק

א' בסופו ויקח יוסף את אשתו ולא ידעה עד ילדה את בנה הבכור ויקרא ארז שמו ישו עכ"ל: הנה מאמרו ולא ידעה עד אשר ילדה נראה שאחר הלידה ידעה. ומאמרו ארז בנה הבכור נראה כי היה לה בנים אחרים כי לא יקרא הבכור אלא בצורף אחיו הנולדים אחריו והם יעקב יוסף שמעון ויהודה כאשר כתב מפיאוש סוף פרק י"ג וזה הדבר סותר לאמונתם שמאמינו' שלא ידע יוסף את מרים לא קודם לידת ישו ולא אחריו כן וכן למה לא קרא שמו עמנואל כאשר הועד עליו הנביא ישעיה' לפי דעתם. כי זה השם שלו לא מצינו בשום מקום נבואה שיקרא כך למשיח:

ד פרק ב' פסוק י"ד ויקם יוסף ויקח את הנער וארז

## חוק אמונה קא

אצו כלילה וירד למצרים ויהי שם עד מורת הורדוס כדי שיתקיים מאמר הש"י ע"י נביאיו וממצרים קראתי לבני עכ"ל : גם בזה הפסוק טעותם מבוארת כי זה הפסוק אמר הושע הנביא מפי השם על ישראל כדכתיב שם י"א כי נער ישראל ואהבהו וממצרים קראתי לבני והוא מה שכתוב בתורה שמות ד' ואמרת אל פרעה כה אמר יי' בני בכורי ישראל ואומר אליך שלח את בני ויעבדני :

## ה פרק

ב' פסוק ט' וישלח הורדוס ויהרוג את כל הילדים הגולים משתי שנים ומטה בבית לחם ובכל גבוליה ואז נתקיים מאמר ירמיה הנביא ל"א והל מבכה על בניה מאנה להנח' על בניה כי איננו עכ"ל : גם מזה הפסוק מביאים ראיה לדבריהם בלתי הבנת נוונת הנביא כמנהגם בשאר הפסוקים' והנה טעותם מבוארת מהפסוקים הסמוכים אחריו כדכתיב ושכו מארץ אויב' ואחר כך כתיב ושבו בנים לגבולם לפי שנראה בכיורו מאלו הפסוקים כי על הגולים לארץ אויב הכתוב מדבר ולא על הנהרגים : והגולים הם עשרת השבטים הנקראים בכלל בשם אפרים מפני שמלכם הראשון ורבעם היה מאפרים שהוא מבני רחל : ואם היתה הכוונה לפי סברתם הנבערה על ילדי בית לחם יהודה הנהרגים לכה תבכה רחל עליהם והם אינם בניה רק בני לאה והיה לה לבכות' וביאור ענין הנבואה הזאת עם הוראור טעותם בזה הענין תמצא באריכות בפ' כ"ח מהחלק הא' :

## ו פרק

ב' בסופו ויבא וישב בעיר הנקראת נצורית כדי שיתקיים מה שנ' ע"י הנביאים שיקרא שמו נצורי עכ"ל : גם בזה הדבר שקר חלם מטואש כי לא נמצא דבר זה בדברי הנביאים בשום מקום כלל :

## ז פרק

ד' בהתחלתו אז הורד ישו אל המדבר מהרות כדי שינסה אותו השטן וכאשר צם מ' יום ומ' לילה וירעב אז קרב אליו השטן ויאמר לו אם בן אלקים אתה אמור לאבנים שיהיו לחם והוא השיב ואמר כתוב כי לא על הלחם לבדו יחיה האדם כי על כל מוצא פי יי' יחיה האדם' ואז לקחו השטן והוליכו לעיר הקודש והעמידו על ראש חקרה בית המקדש ואמר לו אם בן אלקים אתה הפל

## חזק אמונה

הפל עצמך לארץ למטה לפי שכתוב כי מלאכיו יצוה לך  
 על כפים ושאונך פן תנוף בִּאֲבָן רגליך א"ל ישו אבל עוד  
 כתיב לא תנסו את יי' אלקיכם ועוד לקחו השטן והעלוהו  
 אל הר גבוה מאד והראה לו כל ממלכות העולם וכבודם  
 ויאמר לו את כל אלה אתן לך אם תקוד ותשתחוה לי ואו  
 אמר לו ישו לשטן לך אחרי כתיב את יי' אלקיך תירא  
 ואתו תעבוד עכ"ל : ותמצא אלו המאמרים גם בלוקס  
 פ"ד בהתחלתו : הנה מכל אלו המאמרים יראה שישו  
 לא היה אלוך כדבריהם כי איך השמן ינסה לאלקים ואיך  
 לא יירא מכוראו בהיותו נברא מנבראו ואיך יהיה מן  
 האשר נ"כ שהנברא יבריה נ"כ את כוראו ויוליכאו למקו  
 אשר ירצה על כרחו זה הדבר לא יסבלהו השכל ולא דעת  
 שום משקל ואין זה כי אם דברי ברויים מלבם של אנשים  
 רקים ופוחזים אשר אין להם חכמה כלל :

## ח פרק

ד' פסוק י"ג ויבא ישו וישב בכפר נחום  
 הסמוך לים אשר בנבולות וכולן נפתלי  
 כדי שיתקיים מה שנאמר ע"י ישעיה הנביא סימן ט' ארץ  
 זבולון וארץ נפתלי דרך הים עבר הירדן גליל הגוים עכ"ל :  
 אתה המעיין עיין זה במקומו ותראה איך הוא מעות דברי  
 הנבואה שמוכר קצת סמאמרי הפסוק ועוזב קצתם כדי  
 להעזר בדבר אשר הוא לא לעזר ולא להועיל לפי שכתוב  
 שם כי לא מועף לאשר מוצק לה כעת הראשון הקל ארצה  
 זבולון וארצה נפתלי והאחרון הכביד דרך הים עבר הירדן  
 גליל הגוים : והכתוב מדבר על עליית מלכות אשור על  
 ארץ ישראל והודיע אעפ"י שתנלר פלאסר מלך אשור  
 בעת הראשון הנלה אל ארץ זבולון וארץ נפתלי היתה  
 הצרה ההיא נחשבת קללה בעיני ישראל אבל האחרון  
 הכביד והיה סנחריב כאשר עלה על כל ערי יהודה  
 הבצורות ויתפשם ולא נשארה רק ירושלים לבדה ולפי  
 שכבש בהחילת כל א"י לנבולותיה סביב לפיכך הזכיר  
 הים והירדן שהם מנבולות א"י והם נ"כ נבולות הגוים  
 שב"אי והוא אסרו גליל הגוים ר"ל גבול הגוים ר"ל כל  
 גלילת פלשתיים : וכאשר בא להלחם לירושלים ויחן עליה  
 אז בלילה ההוא יצא מלאך יי' ויך במחנה אשור קפ"ה  
 אלה

## חזק אמונה קב

אלף איש גבורי חיל ואז העם החולכים בחשך ר' ליתורר  
ובנימן שהיו בחושך הצרות כבוא סנחריב על ירושלים  
ראו אור התשועה גדולה במפלת מחנהו • כי התשועה  
נקראת אורה כמו ליהודי היתה אורה אסתר ח' ואז הרבית  
הנוי והוא בית ישראל ר' ל הגדלת מעלתם בין הגוים •  
לא הגדלת השמחה כי שמחו לפניך שמחה ככ"ה כאשר  
נתנו שבת והודאה על הנס הגדול הזה כמו שהיו שמחים  
בעת שחלקו שלל מחנה אשור וכמו שאנשי העולם שמחי'  
בעת הקציר ומה שכתוב מלת לא באלף וקרי בויו ר' ל בו'  
כנגד ישראל וכא' כנגד האויבים ואח"כ אמר כי את עול  
סבלו ואת מטה שכמו ר' ל של מלך אשור החתות כיום  
מדיו ר' ל כמו שחתת את עול מדין מעל צוארי ישראל  
במלחמות גדעון שאף נפלו יחדיו כלילה אחת מנח השם  
הם וגבורתו כי שם חרב איש ברעהו ונעשתה תשועה  
גדולה לישראל • ואחר כך אמר כי כל ר' ל שאר מלחמות  
סאון סואן ברעש • ר' ל שלא תהיה ואת המלחמה כשאר  
מלחמות • כי כל שאר ילחמו הלוחמים ברעש ואז תהיינה  
שמלות מנוולות כדמים אבל ואת המלחמה לא תהיה בה  
לא רעש ולא חרב ודמים אלא נהייתה לשרפה מאכלת אש  
ר' ל שהכה בה מלאך יי' ונשרפו נשמותם בגופותם • ואמר  
אחר כך כי ילד יולד לנו בן נרמן לנו ותהי המשרה על  
שכמו על חוקיה מלך יהודה לפי שבימיו נעשה נס  
התשועה הזאת לישראל • והנכואר הזאת נאמרה בזמן  
מלכות אחז • והרצון בה שהנס הגדול הזה ר' ל מפלת  
סנחריב יהיה בזכות הילד היולד לנו והבן אשר כבר נרמן  
לנו כי במלך אחז כבר היה חוקיה בנו בן ס' שנה ומ"ש  
ויקרא שמו פלא יועץ אל' כבור אביעד שר שלום כבר  
פרשנו באר הטיב בפרק כ"א מהחלק הראשון :

**ט פרק ד' פסוק י"ח :** וכאשר התהלך ישו על

שפת הים הגליל וירא את שני אחים  
את שמעון המכונה כיפה ואת אנדר אחיו שהיו משליכים  
מכמורת בים כי היו דייגים ויאמר להם לכו אחרי אעשה  
אתכם דייגי אנשים עכ"ל • וכן בלוקש פרק ה' פסוק י'  
אומר ויאמר ישו לשמעון אל תירא כי מעתה תהיה מצודד

אנשים

יצוה לך  
אבל עוד  
והעלהו  
כבודם  
ליו ואז  
הירא  
בלוקש  
השישו  
ים ואין  
יהיה מן  
למקו'  
לא רעה  
אנשים  
מה כלל:  
נחום  
ונפתלי  
ט' ארץ  
עכ"ל:  
הרב  
כדי  
שכתוב  
ל ארצה  
הירדן  
שור על  
לך אשור  
היתה  
האחרון  
יהודה  
דהולפי  
ד הזכיר  
הגוים  
ר' ל כל  
התעלה  
ור קפ"ה  
פ

## חוק אמונה

אנשים עכ"ל : אתה המעיין תראה איך יצא מפיו של  
ישו דבר אמת במקרה כי הורה שכל כוונתו הוא לצודר  
אנשים כמו שצדו דגי הים \* וכמו שהדגים הנאספים  
במכמרת מיד סתים כן האנשים הנלכדים ברשתות א"א  
להם להיות חיים חיי הנפשיות כלל :

### פרק י

ה' פסוק י' ואל תחשבו שבאתי לבטל התורה  
או הנביאים לא באתי לבטל כי אם לקיים  
אני אומר לכם כי אע"פ שיבוטלו השמים והארץ מ"מ  
אפילו אות אחת או נקודה אחת מהתורה לא תבוטל אלא  
תקיים ע"כ כל מי שיבוטל אפילו מצוה אחת מן הקטנות  
וילמוד לאחרים לעשות כן הוא יקרא קטן במלכות עמים  
אבל מי שיעשה המצוות וילמד לאחרים לעשות הוה  
יקרא גדול במלכות שמים עכ"ל \* וכן בלוקש פרק י' פסוק  
י' ויותר קל שיחליפו השמים והארץ משתפול אפילו  
נקודה אחת מהתורה עכ"ל \* הנה אלו הדברים הם הפך  
אמונתם ודבריהם שאומרים שתורת משה כבר בשלה  
ובאה תורת ישו במקומה : ולפיכך בטלו מצות מילה  
וקבעו שמד תחתיה וכן בטלו שביתת יום השבת ושובתים  
תחתיו ביום הראשון וכן בטלו כלל המצות התוריות אשר  
חיובן נודע מן התורה האלקית \* וזאת קצת מן העריות  
שנזדוהרין בהן ובקצתן אינם נזהרים : וכן זולת קצת מצות  
אשכוליות כגון בכבוד אב ואם ואהבת הריע ונתינת הצדקה  
ואזהרת גניבה וגזילה וניאוף ושפיכות דמים וזולתן אשר  
השכל נזר חיוכם ואפילו הגוים אשר היו מחוסרי דת קודם  
ביאת ישו היו נזהרי בשמירתם \* וכבר הארכנו בזה  
העניין בערך י"ט מהחלק הא' :

### פרק יא

ח' פסוק ט"ג \* שמעתם מה שנאמר ואהבת  
את רעיד ותשנא את שונאך עכ"ל : הנך  
רואה שגם בזה הפסוק שקר העיד משיאש כי לא מצינו  
כתוב בתורה וגם לא בנביאים בשום מקום ותשנא את  
שונאך : אלא מצינו ההפך כי כתיב שמות כ"ג כי תפגע  
שור אויבך או חמורו תועה השב תשבנו לו כי תראה חמור  
שונאך רובץ תחת משאו וחרלת מעווב לו עווכ תעווב עמו  
וכן ויקרא י"ט לא תשנא את אחיך בלבבך הוכח תוכיח  
את

## חוק אמונה קג

את עמיתך ולא תשא עליו חטא לא תקום ולא תטור את  
בני עמך ואהבת לרעך כמוך אני יי' וכן מצונו משלי כ"ד  
בנפול אויבך אל תשמה ובכשלו אל יגל לך • וכן שם  
כ"ה אם רעב שונאך האכילהו לחם ואם צמא השקהו מים:  
**יב פרק** ח' פסוק י"ט • ויבא חכם אחד ויאמר לישו  
אני אלך אחריך לכל מקום אשר תלך  
וואמר ישו אליו לשועלים יש הפירות ולעופות השמים יש  
קינים אבל אני בן אדם אין לי מקום להשום את ראשי  
עכ"ל • ותמצא זה נ"כ בלוקש פרק ט' פסוק נ"ז • גם  
זה המאמר סותר אמונתם שמאמינים שהוא אלקים • ואם  
היה הוא אלקים כדבריהם למה היה קורא עצמו בן אדם  
ואחר שהוא מעיד על עצמו שהוא בן אדם ואין ראוי לבטוח  
בו • כדכתיב תהילים קט"ו אל תבטחו בנדיבים בבן אדם •  
וכרמיה י"ז כה אמר יי' ארור הנבר אשר יבטח באדם ובגו'  
וכן אם הוא אלקים כדבריהם למה אמר שאין לו מקום  
והלא כל העולם שלו הוא כדכתיב תהילים כ"ד ליי' הארץ  
וגלואה תבל ויושביה :

**יג פרק** י' פסוק ל"ד • אל תחשבו שבאתי לשלוח  
שלום בארץ לא באתי רק לשלוח הרב  
וכן באתי להפריד בן מאביו וברת מאמה וכלה מחמותה  
עכ"ל • ותמצא זה העניין עוד בלוקש פ' י"ב פסוק נ"א  
הנך רואה ממ"ש שלא בא לשלוח שלום בארץ רק לשלוח  
חרב והודיע שלא הירה משיח • כי על המשיח הנקויה  
נאמר בזכריה ט' ודבר שלום לגויב וגו' • ועל הזמן ההוא  
הכתוב אומר ישעיה ב' לא ישא גוי אל גוי חרב וגומר וכן  
מיכה ד' לא ישא גוי אל גוי חרב וכו' וכן ממ"ש להפריד בן  
מאביו וכו' הורה ג"כ שלא היה משיח כי בזמן המשיח  
המקוה יבא אליה הנביא אשר נאמר עליו והשיב לב אבות  
על בנים ולב בנים על אבותם מלאכי בסופו:  
**יד פרק** י' פסוק מ' אמר ישו ליי' שלוחו מי שמקבל  
אתכם מקבל אותי ומי שמקבל אותי מקבל  
איתו אשר שלחני עכ"ל • הנזה הנוצרים מזה המאמר  
מאמינים עישו עם שלוחו דנין אחד • ואחר שהם כבר  
מאמינים על השילוש שהוא אחד יתהייב שיאמינו כמו כן  
על

## חזק אמונה

על הישו שהוא אחד וכיוצא בזה הענין תמצא בראש פרק  
י' פסוק ל"ח ע"ש :

**טו פרק** י"א פסוק י"ג אמר ישו כל הנביאים

והתורה נבאו עד יוחנן ואם תרצו לקבלו  
הוא אליהו אשר היה עתיד לבא עכ"ל • וכן בלוקש פרק  
י"ז פסוק ט' אמר ישו התורה והנביאים עד יוחנן וכו' •  
ומ"ש שכל הנביאים והתורה עד יוחנן נבאו כונתו בזה  
המאמר שהתורה והנבואות לא היו נצחיות רק זמניות עד  
זמן יוחנן שהיה בזמנו של ישו : והנה ישו עצמו סותר  
את דבריו ואת הדעת כדכתיב במשיאש פרק ה' פסוק י"ז  
במ"ש אל תחשבו שבאתי לבטל התורה והנביאים וכו'  
וכבר ביארנו סתירת זאת הדעת בפרק י"ט מהחלק הא'  
סוף הספר • וכן הנבואות אשר לא נתקיימו עדיין ועתידות  
להתקיים בזמן ימות המשיח האמיתי סותרות זאת הדעת  
כנזק קבוע עשרת השבטים ומלחמות גוג ומגוג ובקיעת הר  
הזית וזולתם מהנבואות אשר הוזכרו בפ' ז' מהחלק הא'  
ומ"ש על יוחנן שהוא אליהו אשר היה עתיד לבא תמצא  
סתירתו בראש פרק א' פסוק כ"א סמ"ש שאלו מיוחנן אם  
אתה אליהו ויאמר אינני אליה ועוד שאלוהו אם אתה  
נביא ואמר אינני נביא • וכבר בארנו ענין זאת הסתירה  
בפרק ל"ט מהחלק הא' :

**טז פרק** י"ב פסוק ל"ב מי שידבר דבר כנגד בן

אדם יכופר לו אבל מי שידבר נגד רוח  
הקדש לא יכופר לו לא בעולם הזה ולא בעולם הבא עכ"ל •  
ותמצא זה המאמר ג' ב' בלוקש פרק י"ב פסוק י' הנה בזה  
המאמר משיאש ולוקש שניהם הוכיחו כי ישו הוא בן אדם  
ולא אלקים : וכן הוכיחו בבירור שאין הבן ורוח הקודש  
אחד : א"כ אין הג' אחד כפי אמונתם הכדווייה מלבם  
כאשר זה ידוע למבינים :

**יז פרק** י"ג פסוק נ"ה כורזב אמרו היהודים

בעבור ישו והלא הוא בן חרש עצים והלא  
שם אמו מרים ושם אחיו יעקב ויוסף ושמעון ויהודה  
ואחיותיו הלא הן כלן אצלינו ותמצא זה ג' ב' בלוקש פרק  
י' פסוק ג' הנה גם זה הדבר סותר לאמונתם שמאמינים  
שלא

## חזק אמונה קר

שלא ידע יוסף את מרים לא קודם לידת ישו ולא לאהר כן  
א"כ ממי נולדו אלו האחים ואחיות :

**יה פרק ט"ו** מהתחלתו עד סוף פסוק כ"א כאשר  
האשימו הפרושים את תלמידיו שאכלו  
בלי נטילת ידים א"ל בסוף דבריו מה שנכנס בפי האדם  
אינו מטמא אותו אלא היוצא מפיו \* וכן תמצא זה הענין  
במרקוש פ"ז מהתחלתו עד פסוק כ"ד : גם בזה הכל  
יפצה פיהו בבלי דעת מילין יכביר : כ"א היה הדבר הורה  
אמת שהנכנס בפי אדם לא יטמאהו א"כ למה השם הזהיר  
בתורה שלא לאכול הטמא' באמרו ויקרא י"א ולא תטמאו  
בהם ונטמאתם כס \* וכן לא תטמאו את נפשותיכם אשר  
נראה מזה שהטמא' הטמא מטמא את הגוף ואת הנפש  
וא"כ מי הוא זה ואיזהו אשר מלאו לבו לסתור את דבריו  
ולגזור אומר הפך מאתרו ולהתיר את אשר אסרו ואם לא  
היה מטמא המאכל הטמא הנכנס בפי אדם למטה  
האפוסטלי אסרו הנחנקים והדם והנה אדם הראשון לא  
חטא בשום פעולה כ"א באכילה וידוע כי אפילו יין ושכר  
שיכנסו בפי האדם יותר מדי יטמאוהו כאשר הועד מנוח  
ולוט \* וכאשר יצאו מפי האדם דברי אלקים חיים והלול  
זהודאות לו ית' ודברי חכמה ומוסר ושאר דברי ההכרחיים  
לחיי האדם לא יטמאוהו ח"ו וכבר הארכנו בענין זה בפרק  
ט"ו טחלק הא' מזה הספר \* וכן למה הנוצרים עוד היום  
אינם אוכלים בלא נטילת ידים \* ואינם מתנהגים בזה  
כמנהג ישו ותלמידיו \* ותמצא כיוצא בזה הענין כלוקש  
פרק י"א פסוק ל"ו :

**יש פרק י"ט** פסוק ט"ז בא איש אחד ואמר ליעזר  
המלמד הטוב כזה אעשה מהמעשים  
הטובים כדי שיהיה לי חיים הנצחיים והשיב לו ישו למטה  
אתה קורא אותי טוב אין טוב אלא אל אחד \* ואם תרצה  
ההשועה הנפשית שמור המצוות לא תרצח לא תנאף ולא  
תגנוב ולא תענה עדות שקר כבוד ארץ אביך ואת אמך  
ואהבת לרעך כמוך עוד אמר אם תרצה להיות תמים לך  
מכור את נחלתך והן צדקה לעניים וכו' וכן תמצא במרקוש  
פרק י' פסוק כ"א ובלוקש פרק י"ח פסוק כ"ב כתיב כל מה



## חזק אמונה

שיש לך מכור ופזר לעניים וכו' הנך רואה כי מה שאמר  
למה אתה קורא אותי טוב אין טוב אלא אל אחד בזה  
המאמר הוכיח שהוא אינו אלקים כאשר הם מאמינים  
וכן מ"ש אם תרצה התשועה נפשית שמור המצות וכו'  
הוכיח שא"א להושיע בלתי שמירת מצות תורת משה  
ומ"ש בניטאש לך מכור נחלתך והן צדקה לעניים  
ובמרקוש ובלוקש כל מה שיש לך מכור ופזר לעניים וזה  
הדבר סותר יסוד דתם \* כי הם אומרים שע"כ נהחדשו  
דתי ישו להיות קלות השמירה ובטלה תורת משה להיותה  
כבידה כמצותיה עד כי אין שום אדם שיוכל לשמור אותה  
כהוגן כרתיב באקטא אפוסטולורום פרק ט' מהתהלתו  
עד פסוק י"ב וכן כתב פויל לגלטי פרק ז' פסוק ל"ב  
והנה תורת ישו גזורה לתת נחלתו וכל מה שיש לו לעניים  
אבל תורת משה נזורה לתת מעשר לבד מתבואה הנחלת  
ונשארת לבעליה הנחלה כולה עם ט' חלקים תבואה  
וזה הענין מורה שחורת משה אינה כבידה בטעותיה  
כדבריהם אבל היא באה לתועלת גופותינו ונפשותינו  
כאשר בארנו בפרק י"ט מהחלק הא' מזה הספר וכיוצא  
בזה הענין תמצא בלוקש פרק ו' פסוק כ"ז ע"ש :

## כ פרק

וכבראוש אבל לתת לכם לשבת בימינו  
ובשמאלי אין ברשותי אלא לאותם אשר הוכן להם מאפו  
עכ"ל ותמצא זה המאמר ג"כ בלוקש ובמרקוש פרק י' פסוק  
מ' הנה אחר שאין כח ורשות בידי הבן לעשות רצונו אלא  
ביר האפ לבדו א"כ מודיע שאין האב והבן אחד כדבריהם  
ולזה יבושו הקוטחים בו :

## כא פרק

כ"כ פסוק כ"ח אמר ישו לתלמידיו כאשר  
לא בא כן אדם שיעבדו לו אבל בא לעבד  
וכו' ותמצא זה המאמר ג"כ במרקוש פרק י' פסוק מ"ה  
הנה ישו הודיע על עצמו שהוא אינו אלוה לב' סבות הא'  
שהוא בן אדם והב' שהוא עובד ואינו נעבד \* וכמו כן  
הודיע על עצמו שלא היה ג"כ משיח לפי שעל המלך  
המשיח הכתוב אמר זכריו ש' וישלו מים ידים ומנהר  
עד אפסי ארץ \* וכן תחילת ע' בוישתחוו לוכל מלכים  
כל

# הזק אמונה קה

כל נשים יעבדוהו' וכן אמר דניאל' וכל שלטניא ליה' ושלחן וישתמעון:

## כב פרק

כ"ג פסוק ל"ה אמר הרגתם את זכריה בן ברכיה בין האולם ולמזבח עכ"ל' גם בזה טעות מפורסם כי לא הרגו רק את זכרי' בן יהוידע הכהן כאשר טבואר בד"ה כ"ד' וההכס הנוצרי שימך בודני בהעקתו שם בד"ה חשב לתקן ואת הטעות כאמר' שמיאש קורא את זכריה זה בנו של ברכיה וזה השם הוא אחד משנותיו של יהוידע כי גם שם ברכיה היו קוראים את יהוידע אביו עכ"ל' וזה לו לטעות כילא מצינו בשום מקום שיקרא את יהוידע הכהן בשם ברכיה בדברי שימך בודני וכן אינו סן האפשר להיות זכריה בן יהוידע הכהן וזכריה בן ברכיה איש אחר' כי זכריה בן יהוידע נהרג בימי יואש מלך יהודה קודם חורבן בית ראשון רנ"ד שנים אבל זכריה בן ברכיה התנא בשנת שתיים לריוש הוא ארחתששתא בן אסתר והיא היתה שנת ע' לחורבן הבית הרי לך סהריגת זכריה בן יהוידע הכהן עד נבואת זכריה בן ברכיה רנ"ד שנים' א"כ שימך בודני כתיקונוזה לא הועיל כלום כי הוא מעות אצר לא יוכל לתקן:

## כג פרק

כ"ד פסוק' ובהיות ישו בביתניאה בבית שמעון המצורע באה אלו אשה אחת ובידה גלי זכוית עם מים יקרים והריקה המים על ראש ישו ובדקוש פרק י"ד פסוק ג' ובהיות יושב בביתניאה בכית שמעון המצורע באה אשה אחת ובידה כלי אלבסתר עם שמן שפיקנרדי יקר מאוד ותחוב חור בכלי אלבשטר והריקה השמן על ראש ישו' ובלוקש פרק' פסוק ל"ז אשה אחת הביאה כלי אלבסטר עם שמן ועמדה אחרי ישו אצל רגליו ומשחה רגליו בשמן' עוד שם פסוק מ"ג אכרישו לשמעון בעל בית אתה אפילו בשמן זית לא משחת את ראשו והיא משחה בשמן יקר את רגליו וכו' וביאן פרק י"כ פסוק ג' מרים לקחה משקל פונט שמן שפיקנרדי יקר מאד ומשחה רגליו ישו וכו' אתה המעיון ראה איך כותביהא"כ בספרם ענין אחר אינם מסכימים זה עם זה בדבריהם' ומוה נראה כי שקר בפיהם:

## חוק אמונה

### כד פרק

כ"ו פסוק ל"ט. וכל אשר עבר ישו מעט מהם נפל על פניו ויתחנן ויאמר אביאם יהיה מן האפשר שיוסר זה הכוס ממני אבל לא כאשר אני רוצה אלא כאשר אתה רוצה. ותמצא זה הדבר ג"כ במרקוש י"ד פסוק ל"ה וכלוקש פרק כ"ב פסוק מ"א: גם זה הדבר הפך אמונתם שהם מאמינים שישו הנוצרי ברצונו נתן לעניו ולצליבה בעדם כדי לכפר על נפשותם. ואם הירר רצונו בכך כדבריהם א"כ למה הירר מתעצב קורם שנתפס ומתחנן לאל שיעכיר ויסיר הכוס מסנו וכן אחר שנתפס צעק בקול גדול ואמר אלי אלי למה עזבתני כדכתיב שם כמטיאש פרק כ"ו פסוק מ"ו. וזוהי המאמר הוכיח נ"כ שהאב והבן אינו אחד אחר שאין רצון הבן כרצון האב וכבר בארנו הענין בפרק מ"ו מהחלק הא' מזה הספר:

### כה פרק

כ"ז פסוק ט' או נתקיים מ"ש הנביא ויקחו שלשים כסף טחור הנערך אשר הערינו מכני ישראל ויתנו אותם על שדה יוצר כאשר צוניו י' עכ"ל. הנה גם פה שקר העיד מטיאש על הכתוב כמנהגו כפעם בפעם כי לא גמצא כן בזכריה י' א רק וישקלו ארז שכרי שלשים כסף ויאמר יי' אלי השליכתו אל היוצר וגו' וכן מביא ראיה לאמונתו מזה הפסוק בלתי הבנת כוונת הנביא בזה המאמר כמנהגו בשאר מאמרי הנבואה כאשר אמר ז"ל הענין מתבאר הטיב מהפסוקים הקודמים והמתאחרים מזה הפסוק כי כוונת הנבואה בזאת הפ' היא להודיע איך יהיו בני יהודה מונתנים מאת הש"י כל ימי משך זמן בירי שני החורבן וקרא אנשי בית שני צאן ההרגה כי נחונים הם להרוג ביד שונאיהם כשעוברים על מצות יי' ומ"ש שם ואקח לי שני מקלות לאחד קראתי נעם ולאחד קראתי חובלי לקיחת המקלות אינה כפשוטה אבל היא משל נבואתו והמשורר המנהיגים למקלות לפי שדרך הרועה את צאן במקל שבירו ואמר כי לרעות את ישראל לקח ב' מקלות לרמוז בזה כי הנהגתם לא יהיה בענין אחר רק ינהיגם לפי מעשיהם: ומ"ש לאחד קראתי נעם וגו' נועם הוא משל לנשיאת זרובבל ונהמיה שהיו מבירת דוד

## חוק אמונה קו

וזו • וחובלים הוא משל למלכות בני השמונאי שכל  
 מעצמם ולא היה להם משפט המלוכה לפי שלא היו מורע  
 דהע"ה ונקראו חובלים מל' השחתה כני מהבלים כרכים  
 שיר השירים ב' ולפיכך היה עינשם מדה כנגד מדה  
 שהמשיל הק' בה עליהם את עבדיה' והם הכריתוס ומלכו  
 חתם וכלי רועה אוילי רמו למלכות העבדים שהם  
 הורדוס ובניו ובניו שכלו עד חרכן הכיה אכז מר  
 שאמר ואבחר את שלשת הרועים בירח אחד הנביאים  
 נקראו גם כן רועים לפי שמנהג הרועה להיות תהרז ידו  
 רועים קטנים • ואלו הם חגי זכריה ומלאכי שנבאו בזמן  
 אהר ר"ל בתחלת ימי בירז שני ובירח אחד מהו שלשתן  
 ואהריהן לא היתה נבואה בישראל לפי שלא קבלו ישראל  
 תוכחות הכהידם השם בעונותיהם של ישראל • והוא  
 אמרו ותקצר נפשי בהם ר"ל בישראל לפי שגם נפשם  
 קצה בי • ומ"ש ואומר לא ארעה אתכם וגו' ר"ל שאהר  
 פטירת ג' הרועים האלה אמרתי להסתיר פני ככם ולא  
 רציתי עוד להציל אתכם מהצרות הבאות עליכם בעונותיכם  
 רק אמרתי המתה חמות והנכחת תכחד והנשארות  
 תאכלנה אשה בשר רעותה כרעכ • ומ"ש ואקח ארז  
 מקלי את נועם ואגדע אותו להפיר ארז בריתי וגומר וזה  
 משל לפלישת זרובבל ונחמיה או נכרתה האהבה והופר  
 הברית אשר היתה ביניהם ובין מלכי פרס שהיו מולכים  
 או על כל העמים ומ"ש ואומר אליהם אם טוב בעיניכם  
 הבו שכרי ואם לא הדלו דברי יי' הוא שאמר אליהם ע"י  
 הנביאים הרצון בו כאלו אמר אם טוב בעיניכם ללכת  
 בדרכי יי' לכו ואם לאו חדלו וטעם הבו שכרי הוא כאלו  
 אמר כיון שאני רועה אתכם הבו שכרי ר"ל קיומו מצותי  
 והוא יהיה שכרי על כל הטובות אשר עשיתי לכם ומ"ש  
 ואם לא חדלו ר"ל אם תחדלו מלקיים מצותי גם אני לא  
 ארעה אתכם ולא אטיב לכם • וכן מצינו שאמר הק' בה  
 ליחזקאל הנביא ב' אם ישמעו ואם יחדלו והיה כדרך  
 החיים והמות נתתי לפניך דברים ל' וישקלו ארז שכרי  
 שלשים כסף גם זה המאמר אינו כפשוטו רק הוא משל  
 נבואי על שלשים צדוקים מקיומי מצות הש"י שנמצאו

שמו מעט  
 אביאם  
 אשר אני  
 בברג"כ  
 א: גם  
 הנוצרי  
 נשותם •  
 מתעצב  
 מסנו וכן  
 עזבתי  
 המאמר  
 צוץ הכן  
 הא' מזה  
 יא ויקחו  
 העריכו  
 צוני יי'  
 כמנהגו  
 קלו ארז  
 יוצר וגו'  
 כוונת  
 כאשר  
 הקודמים  
 הפ' הוא  
 כל ימי  
 שני צאן  
 דברים על  
 אתי נעם  
 וטה אכל  
 פי שדרך  
 ישראל  
 יה בענין  
 אתי נועם  
 ימביר

## חזק אמונה

בהם באותו הדור אחרי פטירת זרובבל ונחמיה ומה  
 שהמשיל הצדיקים לכסף הוא כל' כוסף להיותם נפשותם  
 נכספות חמיר לחצדות בית יי' והוא אמרו ואקחה שלשי'  
 הכסף ואשליך אותו בית יי' אל' היוצר ר"ל שכך היה  
 נראה לו בסראה הנבואה שהוא היה לוקח הכסף בצווי  
 הש"י ומשליכו בבית יי' אל' היוצר • והיוצר כמו האוצר כי  
 אותיות אה"וי מתהלפות • ופי' שומר האוצר הרצון בזה  
 שאלו השלשים צדיקים לבדם יהיו נשכרים מהצרות  
 הנזכרות ר"ל מדבר ומתרחב ומרעב הסיועדות לבא על  
 רשעי הדור ההוא לפי שיהיו יושבים בסתר עליון ובצל  
 שדי יתלונן • והרי הם כאלו נשמרים במשטרת כירז יי'  
 ובאוצרותיו ומ"ש אל' היוצר אדר היקר אל זה כושך עצמו  
 ואחר עכור ר"ל אל' היוצר א' אדר היקר והוא חס כנוי לבית  
 יי' כאשר ביאר אחר כך באמרו ואשליך אותו בית יי' אל'  
 היוצר ופי' אשר יקררתי מעליהם נכבדתי בעצמי וסרתי  
 מעליהם לרוע מעשיהם : ומ"ש ואגרע ארץ מקלי השני  
 את החובלים זה משל לעקרת מלכות הכהנים שנעקרה  
 מלכותם בזמן שהופרה האהבה והאחווה ביניהם בזמן  
 דורקנוס ואריסטובולוס אחיו שאז נהלקו בני יהודה ובנימן  
 עם הנלויים אליהם משאר שבטי ישראל לשנו מהלוקרת  
 והמחלוקת היתה סבה לעקירת מלכותם • ומ"ש קח לך  
 כלי רועה אוילי הוא משל למלכות הנורדוס ובניו המשיליהו  
 הכתוב לרועה שוטה לפי שהיה רחב און ומקבל לשון הרע  
 עד שהרג ארץ אשתו ובניו על לא חטם בכפיהם וק  
 לרכילת המלשינים וכתוב משלי י' ד פתי ואמין לכל דבר  
 וכן שפך דם נקי לרוב בישראל • וי"ד אוילי כיו"ד אכזרי •  
 ומ"ש הוירעי האליל עוזבי הצאן זהו אנריפס שהלך לרונני  
 זהעלה את אספסיאנוס וטימוס בן אשתו על ירושלים  
 ולבסוף קצף עליו אספסיאנוס וימת אותו וארץ מונבו בנו  
 לפי חרב נ' שנים ומחציה קודם חרבן הבית ומסבת  
 השנאה שנחעוררה בין אנריפס המלך ובין הרשעים שרי  
 הפריצים נחרב הבית כאשר נתבאר ביוסיפון זהו פירוש  
 הנבואה הזאת לפי כוונת הקצור • ואחרי הודיע אלקים  
 אותך את כל זאת תראה כי אין שום סיוע לדברי הנצורים

## חזק אמונה קו

פסוק וישקלו את שכרי שלשים כסף לפי שהוא אינו כפשוטו אלא משל גבואי כשאר משלי גבואה כאשר בוארנו וע"ה השלמה אפילו הירד הפסוק כפשוטו לפי סברת הנוצרים עכ"ל אין להם לפרש זה הפסוק על דמי מכירת ישו הנוצרי ומחירו לפי דעת מטיאוש אחר שאין ביאור הנבואה דמי מכר או קנין ומחיר רק שכר והוא הישר אשר בארנו : מצורף לזה אחר שהנביא אמר לישראל בצווי הש"י הבו שכרי והם מיד שקלו את שכרי שלשים כסף ויתנו ליד הנביא זה הדבר מורה שעשו כן במצות יי' אם כן המעשה ההוא יחשב להם לצדקה ולזכות אבל מכירת ישו לפי דבריהם היא עון פלילי ואחר שהוא עון פלילי איך יצוה השם לעשות עבירה שהיא המכירה ואת הדעת הנכונה לא יקבלה דעת שום משכיל :

**כו פרק כ"ז** פסוק מ"ו ויהי בשעה התשיעית קרא ישו בקול גדול באמרו אלי אלי למה עזבתני ותמצא זה המאמר גם במרקוש פרק ט"ז פסוק ל"ד הנה גם פה הודיע שהוא לא היה אלוה אלא היה כשאר בני אדם הקוראים לאל בעת צרתם :

**כו פרק כ"ח** פסוק י"ח אמר ישו לתלמידיו נתנה לי הממשלה כלה על השמים ועל הארץ והנה גם פה הודיע שהוא לא היה אלוה כי מי שטמשלתו נתונה לו מאחד אינו אלוה אלא הבורא לו לברו הממלכה והממשלה והוא הנותן ובלתי מקבל הממשלה מאחר : ואם יאמר הנוצרי שאכזר נתן לו הממשלה ולא אחד נשוב לו אם כן יהיו שנים ר"ל האחד נותן והאחר מקבל אבל הם אומרים שהאב והבן אחד : ע"כ דברי מטיאוש :

## מ"קו"ש

**כח פרק כ"ח** פסוק כ"ח אמר ישו לפרושים הלא קראתם מה עשה דוד בהיותו רעב הוא ואנשי' אשר אתו אשר בא לבית יי' בזמן אכירת הכהן גדול ואכל לחם הפנים ויתן גם לאנשים אשר היו אתו מהלחם.

הדוא

## חזק אמונה

ההוא אשר הורה אסור לאכול לשום אדם זולת לכהנים  
לברם ע"כ \* ותמצא זה המאמר גם כן במטיאש פרק י"ב  
פסוק ג' ובלוקש פרק ו' פסוק ג' הנך רואה שגם מרקוש  
עם חבריו טעה : כי זה הענין הורה בזמן אחימלך הכהן  
ולא בזמן אביתר כדכתיב שמואל א' כ"א ויבא דוד גבה אל  
אחימלך הכהן וגו' \* אבל אביתר היה בנו של אחימלך  
כדכתיב שם כ"ב וימלט בן אחד לאחימלך בן אחיטוב ושמו  
אביתר וגו' \* ואז בא דוד לכדו אל אחימלך ולא היה שום  
אדם אתו כדכתיב שם מרוע אתה לברך ואין איש אחר \*  
ומ"ש דוד לאחימלך ואת הנערים יודעתי אל מקום פלוני  
אלמוני אמר כן להעבירו בדברים כפי צורך שעה וכן אמר  
שם המלך צוני דבר \* וכמוהו שמואל כ"ו על נגב יהודה  
ועל נגב הירחמאל ועל נגב הקני כאשר זה הענין יתבאר  
הטיב למעינים במקומו בספר שמואל א' :

**כט פרק ג'** פסוק ל"א ויבאו אחיו ואמו ובעמדם  
בחוץ שלחו אליו לקרוא לו והמון העם  
היו יושבים סביבותיו ויאמרו אליו הנה אמך ואחך בחוץ  
דורשים אותך והשיב להם באמרו מי אמי ואחי ויבט  
כנגד תלמידיו תיושכים סביבו ויאמר הנה אלה אמי ואחי  
העושה רצון האל הוא אחי ואחותי ואמי ע"כ \* ותמצא  
זה הענין גם כן במטיאוש סוף פרק י"ב ובלוקש פרק ח'  
פסוק י"ט הנך רואה מזה המאמר שאמו ואחיו בראותם  
שהוא מסית ומדיח הפתאים בעם לא רצו להכניס לבית  
ההוא אלא שלחו לקרוא לחוץ כדי למנוע מהמעשה ההוא  
והוא לא שמע בקולם ולא רצה לצאת אליהם כאשר גם  
הם לא שמעו בקולו \* והראייה על זה מה שכתוב בראש  
פרק ז' פסוק ה' כי גם אחיו לא היו מאמינים בו :

**ל פרק י'** פסוק י"ב ויהי בבקר כאשר יצא ישו  
מביתנוא וירעכ וירא מרחוק תאנה ועלירה  
עלים ויבא ללקוט תאנים ואחרי כואו אליה לא מצא  
תאנים כי אם עלים בלבד לפי שלא היה אז זמן תאנים  
ויען ישו ויאמר אליה שלא יאכלו עוד ממך פרי לעולם  
עד ע"כ \* ותמצא זה הענין גם כן במטיאוש פרק כ"א פסוק  
ז' הנה גם זה המאמר מוכיח בבירור שלא אלקים הוא  
ושאפילו

## חזק אמונה קח

ושפילו דוח אלקים אין בו ולא היה בוכ"א היה הא  
 אלקים כפי דבריהם ואם אפילו היה בו רוח אלקים  
 איך לא היה יודע שאין תאנים בתאנה קודם בואו אצל  
 ובפרט שלא היה אז זמן תאנים אפילו הדיט שבאנשים  
 לא היה הולך אל התאנה להוכישה בחנם וללא תועלת  
 והיה לו לנוור על האילן שיתהפך לתאנים לתועלתו  
 ולהשכיע רעבונו אם היה כח בידו לשנות הטבעי כרצונו  
 כפי מה שמאמינים הנמשכים אחריו \* זאת הטענה  
 הטענתי לנוצרי אחד והשיב לי בוודאי אין זה כפשוטו  
 אבל צריך כונה כמו שאתם יהודים אומרים כוונות עוד  
 היום על הפסוקים כימורה ומכביאים כך אנו אומרים שזה  
 המאמר צריך כוונה והכוונה היא שישו לא הלך מעולם  
 לתאנה רק אמר הכל דרך משל על ישראל שנמשלו לתאנה  
 כמו שנאמר בדברי הנביאים בככר מקומות וגם נמשלו  
 לגפן כמו שנאמר גפן ממצרים תסיע ור"ל בא לישראל  
 כמו שהועד מדברי הנביאים וישראל לא רצו לקבלו בעבור  
 שלא היה להם פרי ר"ל חכמים : וכשראה שלא רצו  
 לקבלו קילל אותם ואמר תאנה לא יאכלו עוד ממך פרי  
 לעולם ר"ל שלא ימצאו בישראל עוד שום חכם אחד ע"כ :  
 והשבתי לו על זה א"א להיות הכוונה שאתם מכוונים זה  
 המאמר ואת הכוונה היא נגד דברי הנביאים כי ביניהם  
 האלה בזמן המשיח ירבה הדעה והנבואה על כל בשר כמו  
 שנאמר בנבואת יואל ב' וידעתם כי בקרב ישראל אני ואני  
 יי' אלוהיכם ואין עוד ולא יבושו עמי לעולם והיה אחרי כן  
 אשפוך את רוחי על כל בשר ונכאו בניכם וכנותיכם וגו' \*  
 וכן בהרבה מקומות אבל אתם אומרים להפך שישו  
 המשיח לפי דבריכם הכדורים לא מצא כלל חכם בישראל  
 אם כן בוודאי הכל שקר מה שאתם בודים מלבכם ע"כ :  
**לא פרק** י"ג פסוק ל"ב אמר ישו לתלמידיו אותו  
 היום והשעה אין מי שיוודע לא המלאכי  
 שבשמים ולא הבן אלא האב לבדו עכ"ל : אתה המעיין  
 תראה איך הוכיח בכאן בבירור שהבן אינו אלוה כיון  
 שאינו יודע עתידות : ע"כ דברי

מרקש :

לוקש



# חזק אמונה

## לוקש

### לב פרק

א' פסוק כ"ו אומר שבא המלאך גבריאל  
 שליח מהאל למרים בעודה בחולה  
 מאורשה מיוסף שהיה מבית דוד ובישר לה שתהר ותלד  
 בן ותקרא את שמו ישו וכן הבן יהא קדש ויקרא בן אלקים  
 וכן יתן לו האל כסא דוד אביו וימלוך על בית יעקב עד  
 עולם ולא יהיה קץ למלכותו עכ"ל \* הנה תראה שזה  
 המאמר אינו מסכים עם שאר מאמרי הא"ג אבל הם  
 סותרים זה את זה \* ושני דברים הסותרים לא יצדקו יחד  
 אלא אם יצדק האחד יכזב האחר ור"ל אם היה זה המאמר  
 של לוקש אמת שהיתה למרים בחולה מבושרת מהמלאך  
 שתלד בן קדוש אשר יקרא שמו בן אלקים וכו' אם כן למה  
 היא ובניהר"ל אמו של ישו ואחיו לא היו מקשיבים לקולו  
 ולהוראותיו והיה להכריאו לשנת בראש העם הנקבצים  
 לשמוע את דבריו אבל הם לא רצו אפילו להכנס לבית  
 ההוא אשר היה בו מסירת הפתאים אלא שלחו לקרוא  
 לחזק למנעו מן המעשה ההוא כאשר זה נודע מדברי ישו  
 עצמו כדכתיב במרקוש פרק ג' פסוק ל"א \* וכן למה אחיו  
 לא היו טאמינים בו כדכתיב כיואן פרק ז' פסוק ה' ולכזה  
 מרים אמם לא אמרה שיאמינו בו ולא הנידה להם מרה  
 שהיה מבושרת עליו מהמלאך קודם ההריון לפי דברי  
 לוקש וכן למה צוה המלאך לקרוא שמו ישו אחר שהיה  
 מיועד מפיה השם ע"י ישעיה הנביא לקרא שמו עמנואל לפי  
 מה שיכתוב מטיאש פרק א' פסוק כ"ב : ולמה לא נתן  
 האל לו את כסא דוד כאשר הבטיח המלאך לאמו כי לא  
 ישב על כסא דוד ולא משל בישראל כלל כאשר ביארנו  
 בפרק כ"א מהחלק הא' מורה הספר נאיד יקרא דוד אביו  
 של ישו אחר שלא נולד ישו מיוסף שהיה מבית דוד לפי  
 דעתם כאשר בארנו בפרק א' מהחלק הא' מזה הספר וכן  
 מ"ש שלא יהיה קץ למלכותו הנה מצינו שפיול סותר זה  
 המאמר בכתבו הראשון לקוריאטי פרק ט"ו מפסוק כ"ד עד  
 כ"ט באמרו כי בזמן העתיד ישיב ישו המלכות אל האל  
 אביו וגם עצמו יהיה נתן אליו הנך רואה שורה הכונה

## חוק אמונה קצ

מורה שמלכות ישו לא תהיה נצחית רק זמנית כן כאשר ישוב המלכות לאביו או יהיה קץ למלכותו אפילו לפי דעתם ואמונתם ואחר אשר הוכחנו מדבריהם שישו יהיה קץ למלכותו אבל האל אין קץ למלכותו אפילו לפי דעתם אם כן יתחייב שהאב והבן אינו אחד :

### לג פרק ב' פסוק ו' ויהי בהיותם שם בבית לחם

וימלאו ימיה ללדת ותלד את הבכור וכו' הגה בזה המאמר נראה בכירור שמרים ילדה את ישו אחר שמלאו ימיה ללדת כשאר היולדות מתשעה חדשים : וכן מצאו שם בפסוק הראשון פסוק ל"ט שמרים אהרי שהרחה הלכה לבית אלישבע קרובתה וחשב עמה ג' חדשים ואחר כך שבה אל ביתה וחמצא שהקלנדר שלהם אינם מסכימים בזה הענין עם כותבי הא"ג אלא קובעים יום הריונה על מרים כה' לטבת הנקרא בלשונם דיצימבר ויום לידתו של ישו בכ"ה בו אם כן לפי דעת כותבי הקאלנדר אין בין ההריון ללידה רק י"ז ימים . ומה שאומרים קצת מהנצורים שבה' דיצימבר הוא יום הריון אמה של מרים למרים בתה א"כ היה להם לנוצרים לקרוא אותו יום הריונה של אם מרים ולא הריונה של מרים ועוד למר יזכרו הנצורים הריונה אמה של מרים שהיה בדרך הטבע ולא יזכרו הריונה של מרים שהיה בדרך פלא לפי דעתם המשובשת :

### לד פרק ב' פסוק ל"ג והיו אביו ואמו תמדיים עליה

המאמרים הנאמרים עליה עוד שם פסוק ט"ב וישאר הנער בירושלים ויולדו לא ידעו ושם פסוק מ"ח ותאמר אמו אליו אתה הנער מה זאת עשית לנו הנדה אביך ואני כנאב לב בקשנך עכ"ל . וכן שם פ"ה פסוק כ"ב כתיב שאמרו בעבורו והלא הוא בן יוסף . וביאץ פרק א' פסוק מ"ב כתיב מצאנו את ישו בן יוסף מנצורט . ושם פרק ו' פסוק מ"ב והלא הוא ישו בן יוסף אשר אנחנו מכירים את אביו ואת אמו ע"כ . הנך רואה שגם אלו המאמרים עומדים כנגדם והורסים פגת אמונתם שמאמינים שנולד בלא אב :

### לה פרק ג' פסוק כ"ג סתחיל לכתוב ייחוס יוסף

יחוס יוסף

## חזוק אמונה

לנהן בן דוד והוא סותר למה שנמצא כתוב במטאש  
פרק א' כי יהוס פה ישו בן יוסף בן עלי בן מתת בן לוי בן  
מלכיה וכו' אבל במטאש כיהוס את יוסף בעלה של  
נורים לשלמה בן דוד וכסיום היהוס באמרו ליהוד הוליד  
את אלעזר לעזר הוליד את כחן כחן הוליד את יעקב יעקב  
ה' ליד את יוסף בעל של מרים אשר נולד ממנה ישו וכו'  
והנמצא שם כפי ספור מטאש מאברהם אבינו עד ישו  
הנוצרי מ"ב דורות. אבל פה כפי סיפור לוקס תמצא כ"ו  
דורות: וכבר הארכנו בענייני אלה הסתירות במטאש  
פרק א' ע"ש: ויש לשאול מהם איזה יוסף היה בעלה  
של מרים אם יוסף בן עלי בן מתת בן לוי בדברי לוקס או  
יוסף בן יעקב בן כחן בן אלעזר בדברי מטאש ואם  
תאמין לדברי לוקס תכזיב עדות מטאש וכן להיפך  
וכן תמצא שלוקס כתחילת היהוס באמרו שישו בנו של  
יוסף בן עלי וכו' וכסיום באמרו בן אנוש בן שת בן אדם  
בן האל אם כן נראה מדבריו שלפיכך נקרא ישו בפרס  
בן אלקים שנולד מאדם שהיה של האל ויצור כפיו כאנו  
זה ידוע למעיינים הטוב בדבריו:

## לו פרק ד'

פסוק י"ז ויתנו לו לישו ספר ישעיה  
הנביא ויפתח הספר וימצא הכתוב שיה  
כתוב בורוח יי' עלי יען משח אותי לבשר עניים שלח  
לחבוש ולנשכר לי לב לקרוא לשכרים דרור ולעורים ראיות  
עניים ולנשכרים פקה קוץ לקרוא שנת רצון לוי ויסגור  
הספר ויהן לנערו ואחר כך התחיל לומר אליהם היום הו  
נתקיים הכתוב באזניכם עכ"ל. הנה תראה איך הנוצרים  
טועים גם בזה הכאמר כי טוביר הפסוקים בחילוף מה  
שכתוב בישעיה ס"א כי הוסיף לעזר אמונתו ולעזרים  
ראיות עניים מה שאינו כתוב שם בישעיה. ולא חזבו  
הנאמרים אשר כנגדם כגון ויום נקם לאלקינו לנחם כד'  
אכלים לשום לאבלי ציון לחת להם פאר תהרת אפר שכן  
שעין תחת אבל מעטה ההלכה תחת רוח כחה עד סוף  
הפרשה ההיא אשר מהם נראה בבירור כי אלה הפסוקים  
לא נאמרו על ישו כלל אלא הנביא ישעיה אשר על עצמו  
יאמרו משח יי' אותי הרצון בו כחר ומנה וכמוהו תמש  
לנביא

לנביא תחתיד מלכים א' י"ט וכן אל תנעו כמשיחי תהילי'  
ק"ה והרצון בזה שה"שי מנהו ושלחו לבשר בלא הנהמות  
את בני ישראל העתידים להיות בגלות זמן ארוך שלא  
יתאשומן הגאולה במצאם אלה הנחמות כתובות מפי יי'  
ע"י נביאיו וקרא בני הגלות ענוים ונשכרי לב שכנים  
ואסורים ואכילי ציון כי כן שמש באמת כאשר אמות זה  
הענין מבואר בפרשה ההוא וכן בפ' הסמוכה אליה  
מלמעלה ומלמטה באר הטיב :

**לז פרק** ו' פסוק כ"ו אהבו את אויביכם ועשו טובה  
לשונאיכם ברכו ארץ המקללים אתכם  
והתפללו בעד החומסים אתכם למכרה אותך על הלחי  
האחת תן לו גם השנית והלוקח מלבושך החיצוני אל  
חמנע ממנו גם הפנימי וכו' ותמצא זה הענין ג' כ במטיאש  
פרק ה' פסוק ל"ט ואת המצוה לא ראיתי שום נוצרי  
שיקיים אותה כי אפילו ישו עצמו לא היה מתנהג כמו  
שהיה מלמד לאחרים כי הנה מצינו בראש פרק ח' פסוק  
כ"ב כאשר הכה אותו איש אחד על הלחי לא נתן לו לחי  
השנית אלא נתרעם אפילו על הכאה האחת באמרו למה  
מכה אתה אותי וכן מצינו באקטא אפוסטלרוס פרק כ"ג  
פסוק ב' כאשר גזר הכהן להכות את פויל על הלחי לא  
נתן לו לחי שנית אלא קללו באמרו האל יכה אותך וכולי  
והנה זה הדבר עומד כנגדם וסותר יסוד דתם שאומרים  
שחורת ישו קלת השמירה והנה פויל שהיה נאמן ביתו  
של ישו ולא יכול לקיים מצותו א"כ שאר כאמינו איך  
יוכלו לקיים : ותמצא כיוצא בזה במטיאש פרק י"ט  
פסוק כ"א ע"ש :

**לח פרק** י"א פסוק ל"ו וישב ישו לסעוד אצל פרוש  
אחד ולא נטרל ידיו קודם אכילה והתמרה  
הפרוש וישאלהו ע"י והוא אמר אתם רוחצים קערות  
ובוסות מכחין אבל תוככם מלא מבל מני הרעות אוי  
הסכלים הלא מי שעשה החיצונות הוא עושה גם התוכניות  
יותר טוב שחתנו צדקה מה שיש לבנים והכל יהיה מהור  
לכס וכו' הנך רואה שאלו הן חיצוניות ואין להם פנים ולא  
דיח והתמיה מן המאמרים כי ה' ה' ה' בעקבותי למד

## חוק אמונה

רוחציה ידיהם כשיושבים לסעוד כי מן הראוי להם  
להתנהג כמנהגו ותמצא זה הענין ג' כבמטיאש פרק ט"ו :  
**לט פרק** ט"ו כותב סיפור לזרש העני שהיה מתענ

אחרי פוחו כחיקו של אברהם אבינו ע"ה  
וכי הרשע שהיה בו מתענ כהיי העולם הזה היה מעונה  
אחרי מותו כגיהנם מרחק גדול ותהום רבה עד כי אין שום  
מעבר בין שני המקומות ההם וכו' \* הנה בזה הספר  
הודיעו שאברהם ולזרש לא היו בגיהנם ויתהייב מזה  
שהצדיקים לא היו יורדים לגיהנם אפי' קודם ביאת ישו  
רק הרשעים לבדם אם כן המאמר הזה סותר יסוד דתם  
ואמונתם שמאמינים שהצדיקים כולם היו יורדים לגיהנם  
בעון אדם הראשון עד אשר בא ישו ופדה משהת נפשם  
במיתתו : וכבר הארכנו בסתירת הדעת הזאת בפרק י"א  
מהחלק הראשון מזה הספר :

**מ פרק** כ"ג פסוק ל"ד אמר ישו אבי סלה להם ט  
אינם יודעים מה הם עושים עכ"ל : וזה  
המאמר גם כן סותר פנת אמונת הנוצרים שאומרים שהא  
ענש היהודים בעונש גדול על שעשו שפטינו בישו א"כ לא  
קבל האל את בקשתו ולא סלה להם : ואם יאמר הנוצרי  
שנתקבלה בקשתו מהאל ית' וסלה להם א"כ היהודים לא  
גענשו בעכוורו \* עד כאן מדברי לוקס :

## יאן

**מא פרק** א' פסוק כ"א ושאלהו הכהנים והלוגס  
מיאן אם אתה אליהו ויאמר אינני אליהו  
ושאלהו עוד אם אתה נביא ויאמר אינני נביא עכ"ל :  
הנה תמצא סותר לזה במטיאש פרק י"א פסוק י"ג אמר  
ישו כל הנביאים והתורה נבאו עד יאן ואם תרצו לקבל  
הוא אליה אשר היה עתיד לבא וכן שם פרק י"ז פסוק י"ב  
יאמר ישו כי אליה כבר בא ולא הכירוהו אלא עשו לו  
כרצונם וכן כן אדם וסכול מהם אז הביני תלמידיו כי על  
יאן הטובל הוא אברהם ע"כ \* וכבר ביארט סברת זאת  
הסתירה צבורה מספיק בפנקס ל"ט מהחלק הא' מזה  
הספר

## הזק אמונה קיא

הספר ע"ש' וכן טענתי לנוצרי אחד ואח' השאלה והשיב לי ע"ז כי מצינו גם בדברי הנביאים שנוחשו בדברים כמו שמואל הנביא שהיה רוצה לכחש נגד שאול לומר שהולך לקרב קרבנות והוא הלך לטשוח את דוד גם כן יאן היה כחש שהיה אליה אבל באמת היה אליה והשבתי לו מזה אין להביא ראיה כי בידוע ששמואל הנביא בודאי לא כחש כנגד דוד אשר הורה מושלח אליו רק מאחר היה כחש כמו משאול אם כן אם יהיו בדבריו גם שיאן היה וז' אליה לא הורה לו לכחש כנגד ישראל אשר היה שלוח אליהם כמו שנאמר בדברי הנביאים :

**מב פרק ב'** פסוק ד' אמר ישו לאמו מר' לי ולך אשה וכן שם בפרק י"ט פסוק כ' וזכראות ישואת אמו ואת חלמידו אשר אהבו שהיה עומד שם אמר לאמו הנה בנך עכ"ל : הנך דואר שגם זה הדבר סותר אמונתם מה שמאמינים שמרים אפילו אחר שילדה ארץ ישו היתה בתולה ואם הורה כדבריהם למה לא קראה בנה בשם בתולה וקראה בשם אשה שמורה על הכעולה מאיש כאשר תראה שם פרק ד' פסוק כ' 'אובס'ח' פסוק י' :

**מג פרק ב'** פסוק י"ח אמרו היהודים לישו איך מופת אתה מראה לנו שאתה עושד כן השיב ואמר להם ישו ערו בירת המקדש הזה ואבנהו בג' ימים ויענו היהודי' ויאמרו לו הבית הזה בנינו למ' שנים ואתה רוצה לבנות בג' ימים ע"כ' זה הדבר שאמרו לו היהודים אינו מן האפשר כי ב"ה שכוסן ישו הורה בנין הודוס המלך לפי דעת הנוצרים אשר כל ימי מלכותו לא היו רק ל"ז שנים כמבואר בספר יוסף בן גוריון פרק ס"ד וכן ב"ה ההוא אשר בנה הודוס גבנה לשמנה שני' כאשר מבואר גם כן בספר ההוא פרק נ"ה אם כן מספר ס"ג שנים טעות נמור בדברי הכותב :

**מד פרק ו'** פסוק ל"ח כי ירדתי מן השמים לא לעשות רצוני לא רצון אותו אשר שלחני עכ"ל. הנה במה שאמר כי ירדתי מן השמים אם כיון אל ירדת הנשמה הנה נשמת כל בני אדם משם יורדת ואם כיון אל הגוף הנה שאר כותבי הא"ג סותרים את דבריו

## חוק אמונה

ובפרט לוקש במה שכותב פרק ב' פסוק ו' כי אמו ילדתו  
בבית לחם באבוס הבהמות ומה שאמר לא לעשות רצוני  
אלא רצון אותו אשר שלחני מורה שהשולח עם השלוח  
אינו אחד שאין רצון השלוח ברצון השולח:

**מה פרק** ו' פסוק ה' כי גם אחיו לא היו מאמינים  
לו עכ"ל: הנך רואה כי אפילו אחיו בני

אמו ר"ל יעקב ויוסף ושמעון ויודא הנזכרים במטואש פרק  
י"ג פסוק נ"ה לא היו מאמינים לו לפי שהיו מכירים יותר  
תחבולותיו וזיופו ויודעים כי שקר בפיו וכבר הוזכרו  
בלוקש פרק א' ע"ש:

**מו פרק** ו' פסוק ט"ו ויתכדו היהודים מישו כאמרם  
איך הוצא יודע ספר בהיותו בלתי מלומד

ע"כ: גם ורד הדבר אינו אמר כי ישו הנוצרי היה  
תלמידו של רבי יהושע בן פרחיה ועמו ברח לאלכסנדריה  
של מצרים מפני יאני המלך כאשר העידו עליו בתלמוד  
הכמי אותו הדור כאשר ראוהו בעיניהם:

**מו פרק** ח' פסוק ג' הביאו הפרושים לפני ישו אשה  
שטצאה מנאפרה ושאלו אותו אם אתה

גזור שנרגום אותה כאבני' כפי מה שגזר לנו משה בהורחו  
והוא השיב ואמר להם מי שלא חטא מכם ירגום עליה אבן  
בתחלה ואחר כך עשה אותה חפשית מן המיתה: הנך  
רואה שהוראת הזאת היא הפכית להוראות התורה  
האלוקית שנאמר וכערת הרע מקרבך: וכמו כן היא  
הפכית אפילו להוראות הדתות הנימוסיות שגם הם  
גזרות לבער הרע בהרגת החוטאים: ולפיכך אפילו  
הנוצרים המאמינים בו אינם מתנהגים כפי הוראתו אלא  
הורגים המנאפים והמנאפות כמיתות משונות אבל כפי  
הוראתו ישו יתחייב ביטול כל בתי דיניו ויבא לקלקל  
חסדו וקנון הסריני ולהשחת מין האדם כאשר זה ידוע  
למבינים:

**מה פרק** ח' פסוק ט' ועתה אתם מבקשים להמית  
אותי את האדם המדבר אליכם דבר אמת

אשר שמעתי טאת האל: הנה תראה שישו מודיע על  
עצמו שהוא אינו אלוה אלא הוא אדם: וכן אמר עליו  
פויל

# חוק אמונה קיב

פזיל בכתבו לרומיים פרק ה' פסוק ט' ו' בחסד אדם אחר  
ישו המשיה הושפע לרבים \* וכן ישו בהרבה מקומות  
קורא את עצמו בן אדם ולא מצינו בשום מקום שיקראת  
עצמו אלוך כפי מרה שמאמינים הנוצרים כאצור בארנו  
בפרקי' מהלק הא' מזה הספר :

**מש פרק י'** פסוק ט' ואמר ישו עוד צאן אחרות יש  
לי אשר אינן מהמכללה הזאת גם אותן  
יצטרך לי להביא ויאזינו לקולי ויהיו עוד אחד ורועיה  
אחד \* אתה תראה איך יצא מפיו דבר אמרת במקרה כי  
הורה כי לעתיד תהיה דת אהדת ויהיה גם כן כלך אחד  
כפי עדות הנביאים ע"ה כי הנדה כתוב בישעיה מ"ה בי  
נשבעתי יצא מפי צדקה דבר ולא ישוב כי לי תכרע כל  
ברך תשבע כל לשון ובצפניה ג' כתוב כי או אהפוך אל  
העמים שמה ברורה לקרא כלם בשם יי' לעבדו שכם  
אחד : ואם תרצה לרעת בכיור מדברי הנביאים אחת  
מהדעות תשאר קיימת לעתיד לבא תמצא כתוב בישעיה  
נ"ב עוריעורי לבשי עוץ ציון לבשי בגדי תפארתך ירושלי'  
עיר הקדש כי לא יוסף ובא בך עוד ערל וטמא ושם סימן  
ס"ו המתקדשים והמטהרים אל הננות אחר אהר בתוך  
אוכלי בשר החזיר והשקץ והעכבר יחדו יסופו נאכי' ועם  
בפסוק והיה מדי חדש בחדשו ומדי שבת בשבתו יבא כל  
בשר להשתחוו ל לפני אמר יי' ובזכריה ט' והסתרתי דמו  
מפניו ושקציו מכין שניו ונו' ושם י' ד והיה כל הנותר מכל  
הנזים הבאים לירושלים ועלו מדי שנה בשנה להשתחות  
למלך יי' צבאות ולחוג ארץ חג הסוכות ופסוקים רבים  
כאלה אשר מתבאר בהם כי לעתיד תהיה דת אחת והיא  
דת ישראלית \* וכבר הארכנו בבירורה הענין בפרק ט'  
מהחלק הא' מזה הספר : אמנם על היות כלך אחד  
כאומת ישראל בזמן העתיד תמצא בדניאל סימן כ' וביוספוס  
די מלכיא אנון יקום אלה שמיא מלכו די לעלסון לא  
תחזבל ומלכותה לעם אהרן לא תשתבק תדק ותספ כל  
אילן מלכותא והיא תקום לעלמא : עוד עם ז' ומלכותא  
ושלש מאות מלכות החזרת כל שמיא וחיבת לעם  
קדישי עליונין מלכותה מלכות עלם וכל שלמניא ליה



## חוק אמונה

יפלהון וישתמעין והוא מה שכתוב בתורה במדבר כ"ז  
אראנו ולא עתה אשורנו ולא קרוב דרך כוכב מיעקב וקם  
שבת מישראל וסחין פאתי מואב וקרקר כל בני שרת :  
ולבר ביארנו מזה הענין בפרק א' ונפרק ו' מהחלק הראשון  
מזה הספר :

### נ פרק

י' פסוק ל' אמר ישו אני ואבי שנינו אחד  
עכ"ל' הנוצרים מזה המאמר מאמינים

ואומרים שהאב והבן אחד : הנה אם תהיה כוונת  
המאמר הזה שהאב והבן אחד לפי הכנת הנוצרי ואמונתם  
על כן תמצא שישועצמו סותר מאמרו זה כדכתיב במרקוש  
פרק י"ג פסוק ל"ב כי אמר ישו אותו היום ואותה השעה  
אין מי שידוע לא הסלאכים ולא הבן אלא האב לבדו הנרצ  
זה המאמר מזה שהאב והבן אינם אחד אחר שהבן אינו  
יודע מה שהאב יודע : וכתב מרטין צחוויין בספרו הנקרא  
מאמר ג' ימים בדרך ס' באמרו כי מר' שאמר ישו ואבי  
שנינו אחד אינו מחייב שיהיה האב והבן עצם אחד  
ואומר הנה כיוצא בזה המאמר כתב פויל ואפולוס שניהם  
אחד ולא יחויב מזה המאמר שיהיה פויל ואפולוס שניהם  
איש אחד כי פויל היה איש אחד ואפולוס איש אחד :  
לציכך אם תהיה כוונת זה המאמר לפי מר' שהבין ממנו  
מרטין צחוויין הנה אז לא יתחייב מזה המאמר שיהיה אב  
והבן אחד בעצם ולפי מה שמבינים הנוצרים ממנו הנה  
אם כן ישו הטיח דברים כלפי מעלה ביהוס עצמו לשם  
אלקות מה שאינו בחק האדם לפיכך היה עונשו להפסיד  
אפילו מה שהיה בחיקי והט החיים האנושים כמו שמצינו  
בנבוכדנצר כי על אמרו אעלה על במתי עב אדמה לעליון  
גענש כמה שנאמר לו אך אל שאל תורד אל ידכתי בור  
ישעיה י"ד וכן ולך טרדין סן אנשא דניאל ד' וכן נגיד צור  
אשר אמר אל אני מושב אלקים ישבתי נאמר עליו האסור  
האסר אלקים אני לפני הורגך ואתה אדם ולא אל כי  
בחלליך יחזקאל כ"ח :

### נא פרק

י' פסוק ל"ג השיבו היהודים ואמרו לישו  
אין אנחנו רוצים אותך באבנים על

פעשים טובים אלא על חרופים וגירופים שאתה בהיותך

אדם עושה את עצמך אלוך וישו השיב ואמר להם הלא  
 כתיב בתורתכם אני אמרתי אלקים אתם ואם קרא בשם  
 אלקים אותם אשר היה להם דבר אלקים ואין זה הפסיד  
 לכתובים אני אשר קדשני ושלחני האב לזה העולם אתם  
 אוסרים שאני מחרף ומגדף על שאמרתי אני האל עכ"ל •  
 הכך רואה איך הוא מתנצל בדברים אשר אינם לו לא  
 לעזר ולא להועיל כי מביא ראיה מפסוק אני אמרתי אלקים  
 אתם ובני עליון כלכם הכתוב בספר תהילים פ"ב שהמומר  
 ההוא אמר המשוור ברוח הקודש להזהיר הדיונים שלא  
 ישפטו עולה ופי' הפסוק הוא אני השבתי כמלאכים אתם  
 וכבני עליון כלכם בעלי קיום והתמדה מצד השחוק שיש  
 לכם עם המלאכים ובני עליון בנשמה העליונה כי הדין דין  
 אמת כמלאך יי' צבאות הוא לפיכך סמך עליו ואמר אכן  
 כאדם תמותון וגו' ר"ל לכן אני רואה שאתם בהיותכם  
 נמשכים אחרי תאות החומר שהוא מאדמה לעשות עול  
 במשפט תמות נפשכם כאדם שהוא גוף ולא תעלה אל  
 מעונה העליון להיות לה מהלכים בין המלאכי הנקראים  
 אלקים ובני עליון וכן תפלו כאחד השרים אשר ידם  
 תקיפה לעשות חסם : וידוע לכל יודעי הל' העברית כי  
 בדברי הנבואה המלאכים נקראים בשם אלקים ובני אלקים  
 כי שם אלקים שם שותף ונאמר לכל משגיח ושופט  
 ומנוהג וע"כ נאמר בתחלה אל' הש"י כמו בראשית ברא  
 אלקים ונאמר על המלאכים כמו מות נמות כי אלקים ראינו  
 אחר אמרו אז ידע מנוח כי מלאך יי' הוא שופטים י"ג וכן  
 וכית דויד כאלקים כמלאך יי' לפניהם וזכריה י"ב וכן בן  
 יחד כוכבי בוקר ויריעו כל בני אלקים איוב ל"ח ונאמר גם  
 על הדיונים מבני אדם כמו עד האלקים יבא דבר שניהם  
 אשר ירשיעון אלקים ישלם שנים לרעהו שמורת כ"ב וכן  
 בקרב אלהים ישפוט תהילים פ"ב והרבה כיוצא באלה  
 בדברי הנבואה וכבה הזכרנו זה השתוף בפרק ט' מהחלק  
 הא' הגה בזה המוכור לבדו תמצא כל מיני השתוף  
 מהשלשה אשר הזכרנו • כי באמרו בהתחלת המומר  
 אלקים נצב בעזרת אל' וכן בסוף המומר קוסה אלקים  
 שפטה הארץ הרצון בהם על הש"י ובאמרו בקרב אלקים

## חוק אמונה

ישמוט הרצון בועל הדיונים. ובאמרו אני אמרתי אלקים אתם הרצון בו על המלאכים כאשר בארנו ומוזה מין מן השתוק מ"ש הש"י למשה ראה נתתיך אלקים לפרעה שמורת ו' אשר הרצון בו ראה שמתוך במעלרת מלאך לפרעה וכמו שהמלאך מרכב דברי יי' אל העם באמצעות נביא כן אתה תדבר אל פרעה דברי שליחותי באמצעות אהרן אחיך והוא אמרו ואהרן אחיך יהיה נביאך ואמנם כותבי הא"ג להעדר ידיעתם שתופי השמות הם טועים בדברי הנבואה בהרכבה מקומות ועניינים ובפרט בזה המאמר אשר אנחנו בו שתרנום אלקים אתם בשם האל ית' כאשר זה ידוע למעיינים בספריהם :

### נב פרק

י' פסוק ל"ח למען תדעו ותאמרו כי אבינו ואני בו : וכן שם בפרק י"ד פסוק י"א חאמינו לי כי אני באבי ואבי בי : ושם בפסוק כ' אשר ישו לתלמידיו ביום ההוא תדעו אתם כי אני באבי ואתם כי ואני בכם : וכן שם פרק י"ז פסוק כ"א כרי שיהיו כלם אחד כאשר אתה אבי בי ואני כך ושגם הם בנו יהיו אחד כרי שיאמינו אנשי העולם כי אתה שלחתני ואני ההוד אשר נתת לי נתתי להם כרי שיהיו אחד כאשר גם אנחנו אחד אני בהם ואתה בי כרי שישלכו בא' עכ"ל : הנרה הנוצרים מאלו המאמרים מאמינים שהבן עם האב אחד ומביאים ראיה מהם לאחדות השילוש אע"פ שלא נזכר השלושי ויתחייב אם כן כאלו המאמרים לפי דעתם שיאמינו כמו כן על אחדות ישו שהם השילוש עם הי"ג שלוחים : וכיוצא בזה העניין תמצא במתיאש פרק י' פסוק מ' ע"ש :

### נג פרק

י' ג' פסוק ג' ישו בהיותו יודע כי האב נתן לו הכל וכו' עוד שם פרק ט"ז פסוק ט"ו אמר ישו לתלמידיו כל מה שיש לאב שלי הוא וכו' ובמתיאש פרק כ"ה פסיק י"ה אמר ישו נחונה לי הממשלה כלה על השמים ועל הארץ עכ"ל הנרה מצינו כי ישו עצמו סותר אלו המאמרים כאמרו במרקוש פרק י"ג פסוק ל"ב ואותה השעה אין מי שיודע לא המלאכים שבשמים ולא הבן לא האב לכרו : הנה ישו באמרו זה הודיע שידעת העתידות אשר

## חזק אמונה קיד

אשר האב יודע לא נתונה לכן וכן מרה שכתוב במטויאש  
פרק כ' פסוק כ"ג שאמר ישו לתלמידיו לשני בני זבדיאוש  
אבל לתת לכם לשבת בימיני ובשמאלי אין ברשותי אלא  
לאותם אשר הוכן להם מאבי הודיע גם כן שהרשות  
לעשות רצונו לא היתה נתונה בידו מהאב • וכן ממרה  
שכתוב במטויאש פרק ה' פסוק י"ט שאמר ישו לאיש  
הרוצה ללכת אחריו לשעלים יש חפירות ולעופות השמים  
יש קנין אבל אני בן אדם אין לי מקום להשים את ראשי  
הודיע כמו כן שלא נתן לו האל הבורא עולם כלום אפילו  
מקום אחר בארץ להשים ראשו • וכן ממרה שכתוב עוד  
במטויאש פרק י"ד פסוק כ"ח שאמר ישו לתלמידיו כי האב  
יותר גדול ממני הודיע גם כן שהנדולה אשר יש לאב לא  
היתה נתונה לו ממנו וכן מצינו בכתב השלוח ליהודים  
פרק כ' פסוק ו' כתיב תמשילוהו במעשה ידיך כל שתה  
תחת רגליו מה שמורה שנתן לו הכל בלתי השאיר כלום  
אבל עכשיו עדיין אין אנחנו רואין שיהיה הכל נתון לו  
עכ"ל • ואתה המעיין תראה ותבין מאלו הסמורים אך  
מאמרי הא"ב סותרים קצתם את קצתם :

**נד פרק י"ג** פסוק ל"ו אמר ישו לתלמידיו מצוה  
חדשה אני נותן לכם שתהיו אוהבים זה  
את זה עכ"ל • גם זה הדבר אינו אמיתי ר"ל שתהיה  
אהבת אדם ארץ חבירו מצוה חדשה אחר שצוה עליו  
הש"י בתורת משה כדכתיב ויקרא י"ט ואהבת לרעך כמוך  
אני יי' כדכתיב במטויאש פרק י"ט פסוק י"ט ובפרק כ"ב  
פסוק ל"ט

**נה פרק י"ז** פסוק ג' אמר ישו אל האל והחיים  
הנצחיים הם כדי שיכירו אותך לבדך  
אלקי האמיתי ואותו אשר שלחת את ישו המשיח עכ"ל •  
הנך רואה מזה המאמר שישו עצמו הודה כי אלקי האמיתי  
הוא האל האחד לבדו ואין קורא את עצמו בשם אלקים  
כפי מה שמאמינים הנוצרים רק בשם משיח שלוח מהאל  
לפי דעתו • וכן מצינו שכתב פויל בכתב אחד לטומיטאוש  
תלמידו פרק א' פסוק י"ז ו' אבל מלך העולם הכלתי מת  
והכלתי נראה האל האחד כבוד והוד עד עולמי עד אמן •

## חוק אמונה

הנך רואה גם מדברי פויל שהאל ית' הוא בלתי ימח ובלתי נראה הוא האל האחד אשר לו לבדו יאית הכבוד וההוד ולא לזולתו אם כן ישו אינו אלוהים כדברי הנוצרים .

### נו פרק י"ה

כחחלתו אומר כאשר ב"ה יודש אסקרוטא עם אנשי חיל לתפוס את ישו יצא ישו אל אנשי החיל וישאלם לאמר את מי אתם מבקשים ויאמרו לו את ישו הנוצרי וא"ל אני ישו הנוצרי ואני יודש המוסר אותו היה עומד אצלם עד כאן : אבל מטיאש פרק כ"ו פסוק מ"ז ומרקוש פרק י"ד פסוק מ"ג וכן לוקש פרק כ"ב פסוק מ"ז כתבו כי יודש נתן סימן לאנשי חיל בכואם לתפוס את ישו באמרו את מי אנשק אותו תפשוהו ויעשו כן והנה תראה אתה המעיין כי יאן אינו מסכים בעדותו עם דברי הג' עדים הנכתבים לעיל כאשר זה הענין מבואר הטיב לסעינים בדבריהם :

### נו פרק י"ט

פסוק ט"ו השיבו הכהנים ואמרו אין לנו מלך זולת הקיסר עכ"ל . הנה זה המאמר מורה שקודם צליבת ישו כבר היו קסרי רומי מושלים על ישראל וזה הקיסר הוא טיבריאוס אשר הפקיד את פילט על ירושלים כאשר מבואר בלוקש פרק ג' בהתחלתו הדבר חשובה לטענת הנוצרים שאומרים כי היהודים בעבור חטא צליבת ישו אבדו מלכותם וכבר כתבנו זה הטענה עם תשובת פרק ג' מהחלק הא' מזה הספר ע"ש :

### נח פרק כ'

פסוק י' ואמר ישו למרים מגדלנא אל תגעו כי כי עדיין לא עליתי אל אבי אבל לבי אל אחיי ותאמר להם כי אני עולה אל אבי ולאביכם לאלקי ולאלקיכם עכ"ל . הנה גם בזה המאמר הודיע שהוא אינו אלקים כדברי הנוצרים וכי אלקי ישראל הוא אלוהיו וכי הוא לבדו לא נקרא בן אלקים אלא הוא כשאר בני ישראל הנקראים בני אלקים כדכתיב דברים י"ד כנים אתם לוי' אלקיכם וגו' . עד כאן מדברי יאן :

ספר מעשה השלוחים אשר כתבו לוקש הנקרא בלע . גם אקטא אפוסטולודום :

נט פרק א' פסוק ו' ויתקבצו השלוחים וישאלו את

## חזק אמונה קטו

ישו לאמר אם עכשיו אתה מתקן מלכות ישראל והשוב להם ואמר אין ראוי לכם לדעת הזמנים והעתים אשר שם האב ברשות עצמו הנך רואה שהשואלים בשאלתם זאת הודיעו שמלכות ישראל תתקן לעתיד לבא הפך דעת הנוצרים והמשיח הודיע בתשובתו שלא היה הוא המשיח המקווה כדעת מאמיניו אחר שלא אמר שהוא המתקן וכן הודיע כי קץ ואת הגלות א"א לשום אדם לדעת עד בא עתו וזאת האל אשר אין חקר לתבונתו :

**ס פרק ה' פסוק ל"ד** • ויקם הנשיא והמלמד רבי גמליאל ויאמר ליהודים בעד שלוחי ישו הניחול להם אם עצתם ופעולתם פעולה אנושית ר"ל מרצון עצמם או תבטל כומץ מועט ואם היא פעולה אלקית ר"ל מרצון האל וגורתו אויב א"א להבטל לא סופה להתקיים ואם תהיו מתנודים לרצון האל וגורתו והביא ראיות ע"ז מטיארוס ויהודה הנלילי אשר קמו מרצון עצמם בלתי רצון האל וגורתו אשר אברו כומץ מועט וכל הנלוים אליהם ספו תמו מן בלהות עכ"ל • בזה המאמר טען אלי שר אחד מאמונת סיערת מרטין לוטר וכבר כתבתי דברי טענתו ותשובתו עליה כבר הטיב בפרק ד' מתחלק הא' מזה הספר ע"ש כי לא רציתי פרה להכפיל הזמאמרים ליראת האריכות :

**סא פרה ז' פסוק ד'** ואחרי צאתו מארץ כשדים ישב בחרן ומשם אחרי מות אביו הוליכו לארץ הזאת אשר אתם יושבים עליה • הנה :ם בזה המאמר טענתם מפורסמת כי אברהם אבינו יצא מחרן בעוד אביו חי ואף אחרי אברהם צאמו מחרן הירח תרח כחרן ס' שנה וזה לך האות כי תרח בן ע' שנה הוליד את אברהם ואברהם בן ע"ה שנה יצא מחרן אז היה תרח בן קס"ה שנה אבל כל ימי תרח היו ר"ה שנים נמצא אם בן שאחרי צאת אברהם מחרן חיה תרח ס' שנים וכבר הירח יצחק בן ל"ה שנים במות תרח • ומה שהקדים והכתוב מיתת תרח ליציאת אברהם מחרן בן הוא בנהג הכתובים לסיים ענין אחד ואחכ כך מתחיל ענין אחר כאשר מצנו שהוכיח הכתוב מיתת אברהם קודם לידת יעקב ועשו

## חזק אמונה

וכבר היה יעקב ועשו בני פ' שנים כמות אברהם כי  
אברהם בן מאה שנה הוליד ארם יצחק ויצחק בן ששים  
שנה בלדת אותם וכל ימי אברהם קע"ה שנה ורבים כיוצא  
באלה • וכן מיתת יצחק הזכיר הכתוב קודם מכירת יוסף  
ובאותו הפעם היה עוד יצחק חי אם הרצה לחשוב שנותיו  
של יצחק שהיו ק"פ שנים וכן ס' שנה הוליד ארם יעקב  
ויעקב בן שמים שנה הוליד את יוסף וזהו ק"מ ובן י"ז שנה  
נסכר יוסף וזהו קנ"ז שנה אם כן היה יצחק עוד חי באותו  
הפעם :

**סב פרק ז' פסוק ז' וגם ארם הגוי אשר יעבדו דן**  
אנכי אמר יי' ואחר כך יצאו ויעבדו לי  
על המקום הזה עכ"ל • הנך רואה גם מזה הפסוק ששלוחי  
ישו וכותבי הא"נ לא היו בקיאים בתורה ובנביאים כי לא  
נמצא כן בתורה רק כתיב בראשית ט"ו וגם את הגוי אשר  
יעבדו דן אנכי ואחרי כן יצאו ברכוש גדול • אכל זר  
הכותב מהעדר ודעתו החליף חציו זה הפסוק בחציו פסוק  
אחר וכתב ואחר כך יצאו ויעבדו לי על המקום הזה והוא  
לקחו ממ"ש הש"י לכר"עה שכות ג' בהוציאך את העם  
ממצרים תעבדון ארם האלקים על החר הזה כאשר  
זה מובאר לכל המעינים במקומותיהם :

**סג פרק ז' פסוק י"ד וישלח יוסף ויקרא את אביו**  
את יעקב וכל משפחתו למצרים בע"ה  
נפשות וירד יעקב ואבותינו למצרים וימותו שם ויוליכו  
לשכם ויקברום בקבר אשר קנה אברהם בכסף כבני חמור  
בן שכם עכ"ל • הנך רואה שגם זר המאמר טעות  
מפורסמת הן בדפוס קראקא הן בדפוס בריסק רק בדפוס  
ניסויש כתוב ע' נפשות והמסתיק שימין בודני תקן מלבו  
כאשר גם תקן בשאר מקומות והוא טעות אחת כי כתוב  
בראשית מ"ו כל הנפש לבית יעקב הבאה מצרימה שבעים  
ויוסף עם שני בניו היו בכלל ע' וכן דברים י' פשעוים  
נפש ירדו אבותיך מצרימה • והטעות הב' שיעקב לא  
נקבר בשכם רק במערת המכפלה אשר בחברון • והטעות  
הג' שדואכותו ר"ל השבטים נקברו במצרים וזו יוסף  
שנקבר בשכם בהלקת השדה אשר קנה יעקב מאת חמור  
אבי

## חוק אמונה

קטז

אבי שכם במאה קצימות והטעות הד' שאברהם לא קנה את שכם רק את מעדת המכפלה בחברון ולא קנתה מבני חמור בן שכם אלא מאת עפרון החתי : והטעות הה' עתלקת השרה אשר בשכם יעקב קנה אותה ולא אברהם : והטעות הו' שאמר מבני חמור בן שכם היה לו לומר אבי שכם כאשר כל זר קבואר בספר בראשית כ"ג ול"ג ומ"ט ונ' ובספר יהושע בסופו \* וכל זה מורה להעדר ידיעת תלמידי ישו ושלוחיו בדברי התורה והנביאי וכבר הוזכרנו הטעיות האלה בפ' מ"ה מהחלק הראשון מזה הספר :

## סד פרק ז' פסוק ט' הגביאו לראיה ב' פסוקים

מנבואת עמוס בחילוק ממה שהם כתובים במקומם כי כתב ולקחתם את אוהל של מולך וכוכב של ראשן אלהיכם צלמים אשר עשיתם להשתחוות להם והגלתי אתכם מהלאה לבבל עכ"ל : אבל לא גמצא כן בכתוב רק וגשאתם את סכות מלככם ואת כיון צלמיכם כוכב אלוקים אשר עשיתם לכם והגלתי אתכם מהלאה לדמשק וגו' הנך רואה איך כתב רברים בחילוק דברי הנבואה וכאשר תעיין בעמוד בהעתקת שימוץ בודני אז תכיר האמת :

## סה פרק ח' ויהי שם אחד מכשף ושמו שמעון

והדיח את היהודי בכשפיו באטרו שהוא אדם גדול והרואים אותותיו תמהים כאור והיו חושבים אותו אדם אלקי לפי שהיה מסור ומדיח אותם בכשפיו ומן רב עד כאן \* וכן מצאתי בספר ד"ה בל' פולניא אשר נקרא בלשונם קרוניקו הגדולה הישנה בדה קכ"ט שהיה שמעון בכשפיו מחיה מתים וחשבוהו לאלוק כו' הנהגם מבאן ראייה גם לאותות ישו שהיו נעשים בכשף ולפיכך הפתאים הנפתים אחריו חשבוהו כמו כן לאלוק כאשר אתה רואה היום \* ותמצא כיוצא בזה הענין גם כן בפרק כ"ח פסוק ג' מזה הספר ע"ש :

## סו פרק י' פסוק י"א כתוב שראיה פיטר שנפלומן

השמים מכל מיני דיות ועיפורת ורמשים ושמע קול אומר לו קום שחש ואמר והשיב פיטר לא אוכל לאכול הממאים ושמע קול עוד אומר מה שטיהר הא

לא



## חוק אמונה

לא תטמאוהו וכו' . וכן תמצא בפרק י"א פסוק ו' ועוד  
תמצא בכתב פויל לקורנטי פרק י' פסוק כ"ה כלומר  
שמוכרים במקולין ומרקוש פרק ו' פסוק ט"ו כתב שאמר  
ישו לפרושים מה שיכנס בפי אדם אינו מטמא אותו אלא  
היוצא מהפה . וכבר כתבנו סתירת זה המאמר בפרק ט"ו  
מהחלק הראשון . וכן בזה החלק הב' במטיאש פרק ט"ו:  
ע"כ לא רציתי גם כן פה להכפיל המאמרים ואתה ע"ש  
ומכיר האמת :

### סו פרק

י"ג פסוק כ"א אמר פויל לישראל כאשר  
שאלו ישראל מלך ונתן להם האל את שאול  
בן קיש משבט בנימין אשר מלך מ' שנה . הנך רואה שבוה  
המאמר טעה פויל כי לא מלך שאול זמן רב כזה . כי קודם  
שחטא בדבר עמלק לא מלך רב ב' שנים כדכתיב שמואל  
א' י"ג בן שנה שאול במלכו ושתי שנים מלך אשר הרצון  
בו כי מתחלת מלכותו של שאול מעת שנמשח ע"י שמואל  
הנביא עד שנתחרשה לו המלוכה מכל ישראל נשלטה  
שנה אחת ואז בחר לו שאול שלשת אלפי איש מישראל  
ואחר כך מלך שתי שנים בהסכמת כל ישראל עד שחטא  
בדבר עמלק ונחשב כמת כי רוח אלקים היתה מבעתו .  
ע"כ לא נמנו לו שני מלכותו וע"כ התאבל עליו שמואל  
הנביא וכו' בפרק שלחו יי' למשוח ארץ דוד למלך וא"א  
שלא היה דוד אז במשחולמלך קרוב לכ' שנים לפי  
שבסמוך הכתוב מתאר אותו כתארי איש נדול בשנים  
שנאמר שמואל א' ט"ז הנני ראיתי בן לישי בית הלחמי  
יודע נגן וגבור היל ואיש מלחמה ונכון דבר ואיש תאור ווי'  
עמו . והנה דוד במלכו אחרי מית שאול לא היה רק בן ל'  
שנה כדכתיב שמואל ב' סימן ה' אם כן לא מלך שאול אפי'  
עשר שנים עד יום מותו לפי זה החשבון . ואשר שמלך  
גם פחות מזה המספר כאשר כתב החכם בעל ספר  
העקרים מאמר ג' פרק כ"ה ע"ש :

### מה פרק

י"ג פסוק ל' אומר כי פויל מביא ראיה על  
ישו שהוא בן אלקים ממת שכתוב תהילים  
ט"ב אמר אלי בני אתה אני הונס ילדתיך . והנה ראיתו  
שאת לו לשונות כי תסמור ההוא כלל אמרו דוד ברוח הקודש  
על

# חוק אמונה קיו

על עצמו בההלל מלכותו בשמעו שנתקבצו גוים עליו  
כדכתיב שמואל ב' סימן ה' וישמעו פלשתים כי משחו את  
דוד למלך על ישראל ויעלו כל פלשתים לבקש ארץ דוד  
ומ"ש על יו' ועל משוחו קרא ארץ עצמו משיח יו' כמו  
שנאמר גם כן במקום אחר משיח אלהי יעקב ובהיורגו  
רצונו וגזרתו של הש"י שנמשח דוד למלך הנה הכתננד  
למלכות דוד כתננד אל הש"י וכמוהו במדבר כ"ו הוא דתן  
ואבירם קרואי העדה אשר הצו על משה ועל אהרן בעדרת  
קרח בהצותם על יו' ומ"ש ואני נסכתי מלכי ר"ל המלך  
שלי כי אני המלכותי כאשר אמר יו' שמואל א' ט"ז אשלחך  
אל ישי בית הלחמי כי ראיתי בבניו לי מלך ואמר על ציון  
הר קדשי כי היא עיר המלוכה ונקרא גם עיר דוד ומ"ש יו'  
אמר אלי בני אחא אני היום ילדתיך אמר דוד גם כן על  
עצמו כי כל השומע לעכורת האל יקרא בנו לפי שהבנים  
נשמעים לקול אביהם וכמוהו שמות ד' בני בכורי ישראל  
וכן דברים י"ד בנים אהם ליו' אלקיכם וכן השוע א' ואמר  
להם בני אל חי ומ"ש אני היום ילדתיך ר"ל ביום  
שנמשח ע"י שמואל הנביא כאלו בו ביום נולד כי נהפך  
לאיש אחר כדכתיב שמואל א' ט"ו ויקח שמואל ארץ קרן  
השמן וימשח אותו בקרב אחיו ותצלח רוח יו' אל דוד  
מהיום ההוא ומעלה ואין להם טענה ממ"ש ילדתיך כי  
כמוהו דברים ל"ב צור ילדך תשי ומ"ש שאל ממני  
ואתנה גוים נחלתך וגו' זבוק אל השטוק של מעלה ר"ל  
והוא אמר אלי גם כן שאל ממני ואתנה גוים נחלתך וגו'  
והוא מ"ש שמואל ב' ח' ויך דוד את הפלשתים ויכניעם  
וגו' וכן שם ותהי נואב לדוד לעבדים נושאי מנחה ועוד  
שם ויהי כל אדום עבדים לדוד וכן גם בני עמון וולתם  
בנווי הארצות אשר בקצוות ארץ ישראל היו עבדים לדוד  
ע"כ אין להם לנוצרים לפרש זה המסור על ישוהנוצרי כי  
היא לא היה מושל בשום מקום כלל אבל אחרים היו  
מושלים בו כי דגוהו לסיתה כאחד הפחותים שבעם  
וכן הוא העיד על עצמו במשיאש פרק כ' פסוק כ"ח באמרו  
כאשר לא בא כן אדב עיכבדו לו אלא בא לעבוד וכו' ועז  
וזיתבאר שישו לא היה משיח כפי סברת מאמיניו וכן

ו' ועוד  
כלמה  
ב שאמר  
אלא  
פרק ט'  
קט' ט'  
תה ע"ש  
כאשר  
ת שאל  
ה שבוה  
ני קודם  
שמואל  
ר הרצון  
שמואל  
שלמה  
ישראל  
שחטא  
גתו  
שמואל  
ד וא"א  
ס לפי  
בשנים  
הלחמי  
תאר וי'  
ק כן  
ל אפי'  
שמלך  
על ספר  
איה על  
תהילים  
ראותו  
הקודש

## חזק אמונה

כ"ש שאל ממני ואתנה נזכר ונז' זה הדבר נ"כ עומד  
כנגדם כ"א הוא אלקים למה הורה כצטרך לשאול מאחר  
והלא כל העולם שלו הוא אם כן יראה בבירור שזה הפסוק  
אשר הזכיר פויל לסייע לאמונתם הוא לו לא לעורר ולא  
להועיל :

**ס"ז פרק י"ג** פסוק ל"ה אמר שפויל הביא ראיה  
לאמונתם ממה שכתוב תהילים ט"ו

לא התן חסידך לראות שחרת והוא במקום שחת כתיב  
השחתה ואמר כי דוד אחרי מותו ראה השחתה בנופו :  
אבל הוא אשר השם העיר אותו מקברו לא ראה השחתה  
עכ"ל : והנה המעתיק האחרון לנוצרים שימון בודני  
במקומו בספר תהילים לא כתב השחתה רק שחרת אשר  
פירושו בור או חפירה : והנה לך עדים נאכנים שאין  
שחת מל' השחתה כדברי פזיל ממה שכתוב תהילים צ"ד  
עד יכרה לרשע שחת וכן משלי כ"ו כרה שחת בה ופול  
וכן תהילים ז' כרה ויחפרהו ויפול בשחת ופעל כי  
לא יאמר בל' כרייה וחפירה על השחתה רק על שחת ובור  
ושחת ובור ושאל וקבר הם שמות נרדפים ע"כ אמרנו  
לא תעזוב נפשי לשאול לראות שחת וטעם זה הפסוק הוא  
ידעתי כי לא תעזוב נפשי לרדת שחת עם הנוף אלא  
הקחנה אליך לפי שאני איש חסיד : הנך רואה שזה  
הפסוק אשר הנוצרים עושים סמך לאמונתם הוא להם  
למענות ולמכשול :

**ע' פרק ט"ו** מהתחלתו עד פסוק י"ב מספר איך שקמו  
קצת אנשים המאמינים לכת הפרושים ואמרו

בענין הנוים הנכנסים לדת ישו שלא יוכלו להיות נושעים  
תשועת נפשית אם לא יהיו נמולים ושומרים תורת משה  
וכי אז נתקבצו השלוחים והראשי והיתה ביניהם מחלוקת  
גדולה עד שקם פיטרו לדבר כנגדם ואמר בסוף דבריו עתה  
למה אתם כיתפים עול כבר על צאורי התלמידים אשר  
אנחנו ואבחתנו לא יכלנו שאתו אותם אבל אנחנו  
מאמינים כי בחדשי ישו המשיח לבד היו נושעים אנחנו  
עכ"ל : הנה פיטר באמרו זה סותר מאמרי ישו שאמר  
לאיננו העשיר אם תרצה תשועה נפשית שסור המצות לא

# חזק אמונה קיח

תרצח לא תנאף לא תגנוב וכו' כדכתיב במטואש פרק  
 י"ט כי ישוב בזה המאמר הורה שא"ל הושע בלתי  
 שמירת מצות תורת משה וכן מה שקרא למצות תורת  
 משה עול ככד אשר הוא ואבותיו לא יוכלו שאמו כבר  
 בארנו במטואש פרק הנזכר שמצות ישו הן יותר ככדים  
 ממצות תורת משה : כי ישו צורה לאיש העשיר למכור  
 נחלתו וכל אשר לו לתת צדקה לעניים אבל תורת משה  
 גנורת לתת מעשר לבד בצדקה וגשאת הנחלה עם ט'  
 חלקי תבואה לבעלה וכיוצא בזה הענין גם כן כתב פויל  
 לגלטי בפרק ר' בסופו ז'ל כאורחו החופש אשר המשיח  
 עשה אותנו חפשיים תעמוד ועוד בעול ההכרח לא האסר  
 הנך רואה שגם פויל קורא תורת משה עול ההכרח אבל  
 נפי האמת יותר מוכרח המוכר כל נחלתו וכל מה שיש לו  
 לתת לעניים מהנחת מעשר תבואתו ולפיכך לא ראיתי  
 שום נוצרי שיקבל זאת המצוה ויקיימנה : וכן המצוה  
 שזוה ישוב אמרו למכה אותך על הלחי האחת חן לו גם  
 השנית והלוקח מלבוש החיצוני ארל תמנע גם הפנימי  
 וכו' כדכתיב בלוקש פרק פסוק כ"ו לא ראיתי שום נוצרי  
 שיקיימנה ואפילו ישו עצמו ופויל שלוחו לא יכלו לקיים  
 כאשר בארנו בלוקש פרק הנזכר :

**עא פרק ט"ו פסוק י"ו** יאקוב השליח הביא פסוק  
 אחד מנבואת עמוס לראייה לאמונתו  
 בחילוף דברי הנבואה והוא שכתוב בזה הלשון למען  
 יירשו שאר העמים אתי וכל הגוים פחותם אשר נקרא  
 שמונאם יי' עושה כל זאת אבל בעמסם לא נמצא כן רק  
 למען יירשו את שארית אדום וכל הגוים אשר נקרא שם  
 עליהם נאם יי' עושה זאת והרצון בזה שישאל יירשו  
 את שארית אדום וכל הגוים לפי שנקרא שם יי' עליהם  
 ר"ל על ישראל והוא מה שכתוב בתורה דברים כ"ח וראו  
 כל עמי הארץ כי שם יי' נקרא עליך ויראו ממך ואתה  
 תעיון הפסוקים במקומם ותכיר האמת :

**עב פרק ט"ו פסוק כ"ו** כתוב שהשלוחים בעצת  
 ובהסכמה אתה אסרו וזכתי הפסילי וגלוי  
 שיות והנחנקים מבעלי חיים והרס ותמצא כן בדפוס

כ עימר  
 מאחר  
 הפסוק  
 ידול  
 ראיה  
 ט'  
 כתוב  
 בנפול  
 השחתה  
 בודני  
 אשר  
 שואן  
 לים צ'  
 ה יפול  
 יפעל לו  
 חת ובור  
 אמרנו  
 סוק הוא  
 אלא  
 ה שור  
 להם  
 ד שקט  
 ואמרו  
 ושעים  
 משר  
 מחלוקת  
 ריו עתה  
 יים אשר  
 אנהו  
 אנהו  
 שואמר  
 מצות לא  
 צח

## הוֹק אִמִּנָה

קראקא ובדפוס ברוסק אבל בדפוס ניסויש המעתיק שימך  
בזרני לא כתב הנחנקים \* והנה הנזכרים כלם אינם  
מקיימים זאת אותה ואוכלים הנחנקים והדברים כאשר  
בארנו בפרק ט"ו ונ' מהחלק הראשון מזה הספר עיינשם :  
**עג פרק ט"ז פסוק א'** כתב טימוטיאוש תלמידו של  
פויל היה בן אשרה ישראלית אשר הורה  
מאמנת לישו ואביו היה איש יוני ע"כ \* הנה בזה המאמר  
הודיע כי האשה הישראלית המאמנת לישו לא היתה בן  
הנשים הצנועיות הכשרות רק והיתה קרישה אחר שגורונה  
לאיש ערל מהיונים :

**ער פרק ט"ז פסוק ב'** כי פויל מל את טימוטיאוש  
תלמידו הנה זה הדבר סותר לאמנתם  
שמאמינים שהמילה היתה מצוה זמנית ער בא יסולבר :  
והנך רואה כי פויל אחר שהזמית יסולבר את טימוטיאוש \*  
ועוד הוראה שפעולתו של פויל סותרת למאמרו שאמר  
בכתב א' לקורניטי פרק ז' פסוק י"ח כי מי שהוא ערל לא  
יכול את עצמו את כן למה מל ארץ תלמידו והיה ערל וכן  
כתב בכתבו לגלטי פרק ה' פסוק א' ואמר אני כי אם  
תמלי או המשיח לא יועיל לכם כלום ומעיר אני לכל  
אדם הנימול שיהיה מחויב לעשות כל מצות התורה ע"כ \*  
אם כן למה כל אותו אחר שהמשיח לא יועיל לו \* ואחר  
שכל אותו למה לא צוה לו לשמור המצות \* והנה גם  
פויל עצמו היה נמול ולמה לא היה מקיים מצות תורת  
משה וגם היה כורה לאחרים שלא לקיימן : ולמה אם כן  
קיים מצות המילה כטימוטיאוש תלמידו אחר עכור זמנה  
לפי דעתם :

**עה פרק ט"ז פסוק ל'** אמר שומר בית הסהר לשול  
ולסילה מה יצטרך לו לעשות כרי שנושע  
תשועה נפשית והם השיבו לו תאמין בישו המשיח ותהיה  
נושע אתה וביתך ע"כ \* והנה הוראה כי אלוהי שלוחים  
אינם מסכימים בהוראותיהם עם הוראות ישו \* כי כאשר  
שאל איש העשיר לישו הוראה בעד תשועה נפשית לא  
צוה להאמין בו רק צוה לו לשמור המצות הכתובות כתורת  
משה כדכתיב בטימוטיאוש פרק י"ט פסוק ט"ז ובמקראש פרק

## חזק אמונה קים

י' פסוק י"ו ובלוקש פרק ח' י' פסוק י"ט :

**עז פרק** כ"ח פסוק ג' אומר כאשר נשך הנחש את יד פויל ולא הזיקו דושבו הרואים אותו שהיה אלוק ע"כ הנך רואה שגם בכאן הודיעו כבירור שהפתאים הנפתים אחר ישו נפתו גם אחר פויל לקרוא כמו כן אלוק נחמצא כיוצא בזה העניין למעלה בפרק ח' עיין שם :

## כתב פויל לרומים

**עז פרק** ה' פסוק י"ד בלאך המות מלך מאדם עד מצה על החוטאים בדמיון חטא אדם הראשון אבל בנוסחא אחרונה כתיב גם על בלתי חוטאים וכו' : והנה בזה הכאמר רמז פויל כי סצות ושמתם ארץ חקיתי ואת משפטי אשר יעשה האדם וחי בהם ויקרא י"ח היא תקין מיוחד למה שנאמר לאדם הראשון כי ביו' אכלך ממנו מות תמות בראשית ב' ור"ל את אדם הראשון במדותיו את פי יי' נתחייב מיתה נפשית בני ישראל בעשותם ארץ מצות יי' הכתובות בתורת משה וכו' לחיים נפשיות והוא אמרו שומלאך המות מלך מאדם עד משה וזה הכאמר סותר אמונת נוצרים שכאמינים המות עד ישו וכבר הארכנו בזה העניין בפרק י' אמהחלק הא' מזה הספר :

**עז פרק** ט' פסוק כ"ד כי הוא קרא אותנו לא לבד היהודים אלא גם מתנוים כאשר כתוב בהושע אקרא ללא עמי עמי ולא רוחמה רוחמה והיה במקום אשר יאמר להם לא עמי אתם יאמר להם בני אל חי עכ"ל : הנך רואה אתה הסעיין איך פויל מעור עיני הערלים וכל הפתאים הנפתים אחריו בדברים האלה המורים כלל הגוים היו נקראים מקדם בשם לא עמי ובשם רוחמה וכו' אחר כך יקראו בשם עמי ובשם רוחמה אכל הסעיין בספר הושע א' וב' יבין שלא כיון הנבואה רק לאומות ישראל כי הם כנמותם מאחרי יי' נקראים לא עמי ולא רוחמה אכל בשוכם אליו ית' יקראו בני אל חי ורוחמה כדכתיב שם והיה במקום אשר יאמר להם לא עמי אתם יאמר להם בני אל חי וכתוב עוד שם אמרו לאחיכם עמי ולאחותיכם

## חוקי אמונה

ולאחותיכם רוחמה : ולא רציתי להאריך בזה הענין כי  
הענין מובן מעצמו לכל מי שיעיין מהתחלת ספר הושע  
עד סימן ג :

**עט. פרק ט'** פסוק ל"ג כאשר כתיב הנני יסד בציון

אבן נגף וצור מכשול וכל המאמין אליו  
לא יבוש הנך רואה שגם בזה הענין שקר העיד פויל  
אע"פ שערבבו משני פסוקים כי כתיב בישעיה' והירה  
למקדש ולאבן נגף ולצור מכשול לשני בתי ישראל לפח  
ולמקש ליושב ירושלים ושם כ"ח כתיב לכן כה אמר יי'  
אלקים הנני יסד בציון אבן אבן כוחן פנת יקרת מוסד מוסד  
המאמין לא יחיש : וכן תמצא שם פרק י' פסוק י"א כי  
הכתוב אומר כל המאמין אליו לא יבוש וגם תמצא בכתב  
ראשון של פטר פרק ב' פסוק ו' ע"כ רמו הכתוב הנני יסד  
בציון אבן כוחן פנת יקרת המאמין אליו לא יבוש : ואתה  
המעיין כשתעיין אלו הפסוקים במקומם בישע' או תראה  
ותבין איך הם מוסיפים הפסוקים להביא ראיה לאמונת  
המשובשת כמנהגם בשאר דברי מאמרי הנבואה :

**פ. פרק י'** פסוק ו' הכתוב אומר אל תאמר בלבבך מי  
יעלה השמים הרצון בו להוציא ארץ ישו

פטרומים וכן מי יירד למעפקים הרצון להעלות ארץ ישו  
מהמים אבל מזה אומר קרוב הדבר אליך מאד בפך  
ובלבבך : הוא דבר אמונה אשר אנחנו מדברים כ"א תורה  
בפך לישו ותאמין בלבבך כי האל החייהו מהמים אז  
תהיה נשם עכ"ל : אתה המעיין תראה איך פויל גם כן  
מה מעורר הפסוקים כדי לעור עיני הפתאים אשר לא  
ראו אור תורה האלקים כי אפי' איש נוצרי כאשר יעיין  
באלו הפסוקים בתורה במקומן מיד יבין שקרור דבריו  
ויון הוראותיו וידע כי הכתוב מדבר בסצות התשובה  
שהיא מצוה כוללת כי אחר שאמר דברים ל' כי תשוב אל  
יי' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך מיד אמר כי המצוה  
הזאת אשר אנכי מצוך היום לא נפלאה הוא ממך ולא  
רחוקה הוא לא בשמים הוא לאמר מי יעלה לנו השמימה  
ויקחה לנו וישמענו אותה ונעשנה אשר הרצון באלה  
המאמרים שהש"י הודיע לנו גודל מעלת מצות התשובה

## חוק אמונה קב

עם קלות מצאתה לפי שהדברים יקרי הערך הם קשי  
ההשגה מאד כדכתיב שם כי קרוב אליך הדבר מאד בפיד  
ובלבבך לעשותו ל' שענין התשוב' תלוי כדודי פה ובהרמת  
הלב כאשר זה ידוע למבינים :

**פא פרק** ו' א פסוק כ' ו אפילו כן כל ישראל יהיה  
נשמר כאשר כתוב ובא לציון נואל ויסיר

פשע מיעקב עכ"ל \* הנדירואה שגם בזה הפסוק הפך  
דברי אלקים חיים לעשות בו סמך לאמונתו כי לא מצינו  
כן בדברי הנבואה רק כתיב בישעיה נ"ט ובא לציון נואל  
ולשבי פשע ביעקב נאם י' :

**פב פרק** ט' א פסוק כ' ואלוק השלום יכתרת השטן  
חתת ונליכס כמהרה עכ"ל \* וכן ככתבו

הראשון שכתב לטיוסלונקי פרק ב' פסוק י"ח אבר בעכור  
זה היינו רוצים לבא אליכם אני פויל אבל מנעני השטן \*  
הנה פויל באלו המאמרים הודיע שהשטן אפילו אחרי  
מות ישו בזמנו של פויל עריון היה חי ומושל על שלוהו  
ישו ועל המאמינים בו וזה הדבר הפך אסונת הנוצרים  
שהם מאמינים שמאמר הוא ישופך ראש כראשית ג' רומן  
ליושו שהוא המית השטן כאשר בארנו זה הענין בפרק י"ב  
מהחלק הראשון מזה הספר :

## כתב הראשון של פויל לקורניטי

**פג פרק** ה' א פסוק א' פויל מאשים הנוצרים יושבי

עיר קורניטי בעד חטא גילוי עריות על כי  
אחר מהם נשא אשרת אביו וגור להרנו והנה פויל בכל  
דבריו והוראותיו עשה אותם חפשים מכל סצות הכחוכות  
בחורת משה א"כ למה מאשם אותם על בטול לאו אחר  
מאמרי עריות ומנן היר' יודע איסורו אם לא מהתורה  
האלקית כי בא נ' לא נמצא על זה שום הראה כלל אבל  
כתוב בתורה ויקרא י"ח ערות אשת אביך לא תגלה ערות  
אביך היא ושם כ' ואיש אשר ישכב את אשת אביו ערוה  
אביו גלה מות ימתו שניהם דמיהם גם \* וכן דברים כ"ז  
ארוך שוכב עם אשרת אביו זנו' ואם כן שלא נזכר פויל  
להרוב



## חוקי אמונה

להרוג הנושא את אשת אביו מהוראות הא"ב רק מהוראות  
התורה ואחר שהוא מעניש את העובר מצוה אהת מצוות  
התורה אם כן הודיע שאפילו הנוצרים אינם חפשים  
ממצות הכתובות בתורת משה תחת עונש מיתה אם כן  
הודיע שלא פרה אותם ושו טקל לורית התורה לפי דעתו  
אשר כתב בכחבו לגלטי פרק ג' פסוק י"ג:

**פר פרק** ו' פסוק ג' אמר פויל הלא ידעתם כי אנחנו  
נשפוט גם המלאכים וגו' הנרה גם זה  
המאמר מבואר ריטולו כי אפילו הגדול שבנביאים היה  
מתירא מן המלאכים ומה ישפוט פויל ביניהם אחרי שהם  
אינם בעלי חומר לחטוא ולבא במשפט:

**פה פרק** ז' פסוק י"ה האיש הנמול לא יעשה עצמו  
ערל ומו שהוא ערל לא ימול את עצמו כי  
המילה אינה כלום והערלה אינה כלום אבל השמירה  
מצות האל כל אישיתמיד בדתו אשר הוא נוהג בו וכולו  
וגם כן בכחבו לגלטי פרק ה' פסוק ג' ומעיד אני לכל  
אדם הנמול שמתחייב לעשות כל מצות התורה י' אלו  
המאמרים הם טענה לנוצרים בעבור שהם מפתים  
ומכריחים את היהודים לקבל דת השקרות ואמונות  
הכזובות:

**פו פרק** י' פסוק ח' וכרי שלא נטמא בגלוי עריות  
כמו שנטמאו קצתם ויפלו ביום ארד כ"ג  
אלף: הנך רואה שגם בזה המאמר טעה כי היה לו לומר  
כ"ד אלף כדכתיב במדבר כ"ה הויהיו המתים במגפה ארבעה  
ועשרים אלף

**פו פרק** ט"ו פסוק נ"ד כרי שיתקיים דבר הנכתב  
בבלע המות עד נצחון איה המות עוקין שלך  
איה שאול נצחון שלך הנך רואה גם פרה איך כתב ב'  
אלו הפסוקים בחילוק דברי הנבואה כרי להביא סיוע  
לאמונתו הכזבת כי לא מצינו בשום מקום בדברי הנביאים  
רק כתוב בספר ישעיה כ"ה מלך המית לנצח ובהושע י"ג  
אחי דברוך מורתי אחי קטבך שאול: וזמעיין אלה  
הפסוקים במקומותם וכיר

האכת:

# כתב פויל לגלטי

קנא

## פח פרק

א' פסוק י"ח ואחר כך אחר שלש שנים הלכתי עוד לירושלים לראות ארץ פיטר והייתי אצלו ט"ו ימים אבל איש אחר מהשלושים לא ראיתי רק את יעקב אחיו של ישוע עכ"ל. הנה פויל במאמרו זה מודה שיעקב אחיו של ישו היה אחד משלוהיו וזה סותר למה שאמר יאן פרק ז' פסוק ה' כי גם אחיו לא היו מאמינים לו. וכבר בארנו זה הענין שם במקומו וכן בלוקס פרק א' ובמרקוס פרק ג' ואתר המעיין תראה באותן הפרקים וחבין איוה יצדק משני הסותרים :

## פט פרק

ג' פסוק י"ג אמר פויל כי המשיח פדה אותנו מקללור התורה אחרי השארו מקולל בעבורינו כי כתוב מקולל כל תלוי עץ עכ"ל. מה שאמר כי המשיח פדה אותנו מקללור התורה זה המאמר בלתי מסכים לאמת כי א"א להינצל מהקללות הכתובות בתורה אלא בשימירת המצות לא בבטולן כדעת הנוצרים וזה לבני ישראל אשר נצטוו בתורת האלקים. אמנם אומות העולם אשר לא נצטוו בה ולא נכנסו בעול עשיית המצות הם פטורים מקללות התורה אפילו בלי פדיון וכן אין להם חלק ונחלה בברכות הכתובות בה. ומ"ש אחרי השארו מקולל בעבורינו יצא אמת במקרה מפיו. אבל נ"ש כי כתוב מקולל כל תלוי עץ עץ טעה בלשון הפסוק והיה לו לומר כי קללת אלקים תלוי כדכתיב דברים כ"א :

## צ פרק

ג' פסוק י"ו לאברהם נאמרו הבטחות ולורענ ולא נאמר ולורעיו אלא בלשון יחיד אשר הוא המשיח עכ"ל. גם בזה המאמר טעה כי מנהג ל' הקודש לדבר על זרע בל' יחיד ושעותו מבואר טמ"ש בתורה בראשית י"ג כי את כל הארץ אשר אתה רואה לך אתננה ולורעך עד עולם. וסמיך ליה ושכתי ארץ זרעך כעצם הארץ שהכוונתו בו על אומת ישראל ולא על ישו כפי סברתו הנבערה. וכן שם ט"ו כתיב ויוצא אותו החוצה ויאמר הכט נא השמיטה ספור הכוכבים אם תוכל לספור אותם ויאמר לובה יהיה זרעך. ויצד שם ט"ו ויאמר לאברהם ידוע תדע כיגר יהיה זרעך בארץ לא להם וכן ממצא במקונות רבים : אלא שגם באלה די למבינים :

## כתב פויל לאיפיו

**צא פרק ד'** פסוק ח' על כן אמר עליה למרום שבית

שבי נתת מתנורת לאדם עכ"ל. הנך

רואה שגם בכאן כתב פויל הפך טאמר המשורר דהע"ה

כדילכהביא סיוע לאמונתו. כי המשורר לא כתב נתת

מתנות לאדם רק לקחת מתנורת באדם כאשר תראה

בתהילים ס"ח ע"ש:

## כתב הא' של פויל לטיסלוניקי :

**צב פרק ב'** פסוק י' אמר פויל אתם עדים וגם האל

איך שאנחנו כחסידות ובצדקה וכלי דופי

היינו לכם למאמינים עכ"ל. הנך רואה איך פויל נכשל

בלשונו ונשתבש ברעיונו בדבר פשוט אשר אפילו המון עם

הנוצרים נשמרים מהכשל בכיוצא בו. כי הקדים

הנכראים אל הכוראית' כדיבורו באמרו אחס' עדים וגם

האל והיה לו להקדים האל ולומר הא' עד וגם אתם עדים:

ומזה השבש תקח ראיה גם לשאר מאמריו ובעבור שפויל

היה מתנשא ומתחכם בלשונו בכל כוחו ואנו להסיר

ולהכשיל הכסילים הנמשלים לנמלים ולשפנים השפילו

מאוגו וודונו כי נענש במכשול לשונו עד כי יגלה קלונו

לעיני גדולים וקטנים :

## כתב יקוב :

**צג פרק ב'** מפסוק י"ד עד סוף הפרק משבח

המעשים יותר מהאמונה באמרו אמונה

בלי מעשים נותה היא ביעצמה והלא גם אברהם אבינו

זכה במעשיו כאשר העלה את בנו לעולה וכן רחב הזונה

זכתה במעשיה שהסתירה המרגלים ותשלח אותם בדרך

אחרת כי כאשר נזף בלי רוח הוא מת כן אמונה בלי

מעשים היא מתה עכ"ל. והנה מצינו שפויל סותר ואח

הדעת בכתבו השלוח לרוסיים פרק ג' פסוק י"ט באמרו

כי במעשי מצות התורה לא יצדק שום אדם לפני האל.

וכן שם פסוק ב' תאמר פוסקים אנחנו כי באמונה יצדק

## הזק אמונה קב

איש בלתי מעשה מצות התורה : וכמו כן משבח האמונה  
יותר מהמעשים בכתבו אשר כתב לנלטי פרק ב' פסוק ט"ז  
באמרו ידענו שלא יצדק איש במעשה התורה לא באמונת  
ישו . עוד אמר שם בסוף הפרק אם תהיה צדקה  
כאמצעות התורה או המשיח לשוא מת . וכן שם פרק ב'  
מהתחלתו עד סופו כתב כיוצא באלה המאמרים וכמו כן  
מצינו בכתב השלוח ליהודים פרק י"א כי הכותב הכתב  
משבח האמונה יותר מהמעשי ואומר כי אברהם באמונתו  
העלה את בנו לעולה ואומר שם כי רחב הזונה באמונתה  
נוצלה מן המות על הסתירות המרגלים ושולחה אותם  
בשלום . הנך רואה איך השלוחים אין בפיהם נכונה .  
כי הא' סותר דברי חבריו והתורה האלקית סותרת דברי  
פויל בבירור כדכתיב דברים' וצדקה תהיה לנו כי נשמו  
לעשות את כל המצוה הזאת וגו' :

## כתב השלוח ליהודים

**צר זה** הכתב איננו ידוע ממי הוא שלוח ע"כ אומרים  
קצת הנוצרים כי שלחו לוקש וקצת אומרים  
כי אפולס שלחו וקצת אומרים כי פויל שלחו כמוזכר  
שם בהקדמת הכתב . הנך תראה איך הם אינם מסכימים  
בדבריהם כי זה אומר בכה וזה אומר בכה ותמצא שכתב  
שימון בורני בספרו הנקרא אוברונ דף מ"ז כי זה הכתב  
לא היה מקובל בימים הקדמונים כאומות הנוצרים :

**צה פרק א'** פסוק ה' כי מתיאמר לאיזה מהמלאכים  
בני אתה אני היום ילדתיך וכן אני אתה  
לו לאכ והוא יהיה לי לבן וכן בהביאו בני בכירו לא העולם  
אמר השתחו לו כל מלאכי האלקים ואל המלאכים כמו כן  
הוא אומר עושה מלאכיו רחוקות משרתיו אש לוהט ולבנו  
גם כן היא אומר כסאך אלקים עולם ועד שבט מישור  
שבט מלכותך אהבת צדק ותשוא רשע על כן משחך אתה  
אלקים אלקיך שמן ששון מחברייך עכ"ל . הנך רואה איך  
טעה הכותב באלו הפסוקים טעויות מפורסמות כי כד  
שהביא ראיה על ישומפסוק י' אמר אלי בני אתה אני

## חזק אמונה

היום ילדתיך כבר בארנו בפרק י"ג פסוק ל"ג מאקטא  
 אפוסטלרום כי זר הפסוק עם המזמור ההוא כלו אמר  
 דהע"ה ברוח הקודש על עצמו : ע"כ אין להם לנוצרים  
 ממנו שום ראיה כלל ע"ש . וכן מה שהביא ראיה על  
 ישו מפסוק אני אהיה לו לאב והוא יהיה לי לבן גם זה לו  
 למענות כי זה הפסוק אמרו הש"י על שלמה לדוד : והעד  
 הנאמן על זה שלא נאמר על ישו זה הפסוק אפילו לדעתם  
 מט"ש בסוף הפרק ההוא אשר בהענותו והוכחתו בשבט  
 אנשים ובנגעי בני אדם . וידוע שהנוצרים מאמינים שישו  
 כל ימי חייו לא חטא ולא העוה כלל . אם כן איך יוכלו  
 לפרש זר הפסוק עליו וכן במה שכתוב שעליו נאמר  
 השתחו לו כל מלאכי אלקים אין האמרת אתו כי באמרו  
 דזכתוב השתחו לו כל אלקים הרצון בו אל אלקים ית' כי  
 מלת לו שכה למה שאמר קודם לכן בסמוך מלפני ארון כל  
 הארץ כאשר הענין מבואר היטב במקומו וכן מה שהביא  
 ראיה מפסוק כסאך אלקים עולם ועד ותרגם בלשונם  
 מלת אלקים לנוכח כאלו אמר כסאך אתה אלקים אין  
 האמת אתו : גם פירוש הפסוק הוא כסאך כסא אלקים  
 וכמוהו והנבואה עודד הנביא ד"ה ב' ט"ו שהוא כמו  
 והנבואה הנבואת עודד הנביא . והוא כענין יושב שלמה  
 על כסא יי' ד"ה א' כ"ט כי בעבור שהש"י נקרא מלך  
 ישראל וישראל נקראו עם יי' ע"כ היושב על כסא מלכות  
 ישראל נקרא יושב על כסא יי' וזה המזמור נאמר על מלך  
 המשיח אשר יקמהו הש"י כזרעו של דוד המלך ע"ה  
 ויהיה מלך על כל ישראל ולא יהיה הפסק למלכותו אבל  
 ימלוך הוא ובנו ובן בנו אהריו עד עולם : והוא מה שאמר  
 כסאך אלקים עולם ועד . ועליו אמר דניאל הנביא ע"ה  
 ב' וכוזמיהו די מלכיה אנון יקים אלה שמוא מלכו די  
 לעלמין לא תתחבל ומלכותה לעם אחרן לא תשתביק תדק  
 ותספ כל אלין מלכותא והיא תקום לעלמא וכן שם ז'  
 ויקבלון מלכותא קדישי עליונין ויחסנון מלכותא עד עלמא  
 ועד עלם עלמא כאשר ביארנו זה הענין באר הטיב בפרק  
 ג' ובפרק ט"א מהחלק הא' מזה הספר . וכמו כן במה  
 שהזכיר לו לראייה בפסוק הבא אהריו והוא אהבת צדק  
 והשנא

## חזק אמונה קכג

והשנא רשע על כן משחך אלקים אלקיך וגו' ותרגם כמו  
 כן מלת אלקים לנוכח כאלו אמר גם כן אחה אלקים וכל  
 כוונתו היא ליחס האלקות לישו גם פה הכל יפצה פיהו  
 כי הרצון בו ע"כ משחך אלקים אשר הוא אלקיך וכמהו  
 כי זה אלקים אלקינו עולם ועד תהילים מ"ח . ובן שמעה  
 עמי ואדבררה ישראל ואעידרה בך אלקים אלקיך אנכי  
 תהילים נ' :

**צו ברכ** ב' פסוק' הכיאו ראיה גם כן על ישו  
 מפסוק ותחסרהו מעט מאלקים וכבוד  
 והדר תעטרהו ושמ בפסוק ט' אמר שישו מחוסר מעט  
 מהמלאכים עכ"ל : הגה תראה איך מאמרו זה הכותב  
 סותרים זה את כי בפ' הקודם הגדיל ארץ ישו והעריפהו  
 על מלאכי אלקים עד שאמר כי עליו נאמר השתחוו לו כל  
 מלאכי אלקים . אבל בזה הפרק הקטינו ופחתו מהמלאכים  
 באמרו ישו הרי מחוסר מעט מהמלאכים כדכתיב  
 ותחסרהו מעט מאלקים וא"כ אינו מן האפשר שישתחוו  
 לו המלאכים לישו אחר שיהיה מחוסר מהם והנה כוונת  
 זה המזמור הדוטיא זה הכותב בודן לבו לפרשו על ישו  
 הנוצרי מה שלא כיוון אליו המשורר מעולם אבל הפירוש  
 הזה באלה הפסוקים הוא באמרו כי אראה שמך מעשה  
 אצבעותיך ירח וכו' כבים אשר כוננת הרצון בו כי כאשר  
 אני רואה ומסתכל באלו הבריות הגדולות והקיימות אני  
 חמה ואומר בלבי מה אנוש כי תזכרנו וכן אדם כי תפקדנו  
 ר"ל אחר שהאדם הוא בריה קטנה והיום ככאן ומחר  
 בקבר איך זכרתו בבריות ככה שחוננת אוהבונתה בו  
 נפש עליונה וזכה וקיימת מעולם המלאכים . וכן פקדתו  
 במה ששמת עיני השגחתך עליו תמיד וכנשמה העליונה  
 ההיא עשית את האדם דומה למלאכים העליונים חסרתו  
 מעט מהם להיות גופו מחובר כחומר שפל עכור ונפטר  
 אבל המלאכים הם שכלים נכדלים מחומר ועכ"ז בעבור  
 הנשמה ההוא בכבוד והדר תעטרהו כי המשלתי במעשה  
 ידיך שהם כל נכראי מטה והוא אמרו כל שתהיה תהיה  
 רגליו כאשר מבואר באמרו אחר כך צונה ואלפים כלם  
 וגם בהמות שדי צפור ימים ודגי הים והוא מה שהודיע  
 במעשה

## חוק אמונה

במעשה בראשית באמרו נעשה אדם בצלמנו כדמותנו  
וירדו בדגת הים ובעוף השמים ובהמה ובכל הארץ  
כאשר בארנו בפרק י' מהחלק הא' מזה הספר והנה הראת  
שאין לנוצרים שום ראיה על יסוד מאלו הפסוקים אשר  
הזכיר זה הכותב ב' אלו פרקים :

**צו פרק ח'** פסוק ה' מכיר ראיה לא' ג' שלהם ממר  
שכתוב בירמיה ל"א הנה ימים באים נאם

י' וכרתי בישראל ברית חדשה . הנה בהיות שכבר  
כתבתי סתירת זאת הראייה באר הטיב עם ביאור כוונת  
הנבואה הזאת בפרק כ"ט מהחלק הא' מזה הספר ע"כ לא  
רציתי בו להכפיל המאמרים מיראת האריכות רק יעוין  
שם : עוד אמר שם פסוק י"ג כי באמרו ברית חדשה  
הודיע כי הראשונה בלוייה ומה שהוא בלוי וישן הוא קרוב  
להפסד . הנה תראה איך ור' הכותב בטלותו מייחס  
בלוייה והפסד לרברי הש"י ומצותיו ושכח סאמר המשורר  
תהילים קי"א מעשי ידיו אמת ומשפט נאמנים כל פקודיו  
סמוכים לעד לעולם עשויים באמת וישר . וכן מאמר ישעיה  
מ' יבש חציר נבל ציץ ודבר אלקינן יקום לעולם :

**צח פרק י'** פסוק ה' הכיר ראיה לאמונתם מספר  
תהילים כאמרו כתוב זה זבח ומנחה לא

הפצת אכל גוף יצרת לי הנה תראה איך הכותב מזויף  
הפסוקים כי כתיב תהילים מ' זבח ומנחה לא הפצת  
אונים ברית לי עולה וחטאה לא שאלת והרצון בו אונים  
ברית לי לשמוע בקולך כי זה המכיון מאת הש"י כמ"ש  
במעמד הר סיני שמות י"ט ועתה אם שמוע תשמעו בקולי  
ושמרתם את בריתי והייתם לי סגולה מכל העמים כי לי  
כל הארץ . וכן הוא אומר ירמיה ו' כי לא דברתי את  
אבותיכם ולא צויתים ביום הוציא אותם מארץ מצרים  
על רברי עולה וזבח כ"א את הרבר הזה צויתי אותם  
לאמר שמעו בקולי והייתי לכם לאלקים ואתם תהיו לי  
לעם . וכתוב שמאל א' ט"ו החפץ לי' בעולות וזבחים  
כשמוע בקול יי' הנה שמוע מזבח טוב להקשיב מחלב  
אילים . אבל הקרבנות הם רפואה למדוי החטא כי אם  
לא היו חוטאים לא היו צריכין לקרבן להביא . כיון שלא

## חזק אמונה קכר

ואכל אדם דבר שזיוקנו לא יצטרך לסמים ונראה שזה הכותב זייף זה הפסוק בכוונה כי כתב אבל גוף יצרת לי להביא סמך לאמונתו המשובשת שגופו של ישונקרב תמורת זכה ומנחה כאשר הודיע שם בפסוק י' מפרק הנזכר באמרו כאיזה רצון נחקרש עם הקרבנות גוף ישו המשיה פעם אחת כבר הוזכרנו זה הענין בפרק מ"ה בחלק ב' מזה הספר :

## סדר חלומות יאן הנקרא בלשונם אפוקליפסים :

**צט פרק ז'** פסוק ה' הזכיר י"ב שבטי ישראל מזה הסדר יהודה ראובן גר אשר נפתלי מנשה שמעון לוי יששכר וזבולן יוסף ובנימין \* הנה תראה כי לא זכר שבט דן וישכנהו כי הכנים שבט מנשה במקומו אע"פי שהוא נכלל בזכרון שבט יוסף \* ומכאן נראה כי הכותב החלומות וההבלים אפילו מנין השבטים בשמותם לא היה יודע בבירור מה שאפילו תינוקות של בירת רבן ידעו וזה הענין מורה גם כן שגם כל מאמרי הא"ג כתבו אנשים ריקים ופוחזים שלא היו בקיאים אפילו בדברים הפשוטים הנכתבים בספרי הקודש כאשר הוכחנו בפרק מ"ה מהחלק הא' מזה הספר וכן בהצעותינו על החלק הב' הזה ובפרקים רבים גם כן מזה החלק :

**ק פרק כ"ב** פסוק י"ח והוא סוף וחתומת הא"ג כתב כי הנני מעיד לכל השומע דברי נבואה אלה הספרים אם יוסיף על הדברים יוסיף עליו והאל המכות הכתובות באלה הספרים וכן מי שיגרע מדברי ספר נבואה הזאת יגרע האל חלקו מספר החיים ומעיר הקודש וסהבטחות הנתנוברת בספרים אלו עכ"ל : הנך רואה שגם אלה הדברים עומדים כנגדם כי הנוצרים כלם מוסיפים על דברי הא"ג כי שובתים יום הראשון לשבוע \* מה שלא צוה ישו ולא שלוחיו \* יתכן גורעים מהם כי אינן נוהגין מאכילת הדרם והנחנקים מבעלי חיים כפי מה שנצטוו מהשלוחים כדכתיב כאקטא אפוסטליום פרק ט"ו פסוק כ' וכ"ט : וכבר הארכנו בזה הענין פרק נ' מהחלק



## חולק אמונה

מהחלק הראשון מזה הספר ע"ש :

**ופה** נשלם מה שייעדתי לכתוב בזה החלק השני בעור  
האל האחד ואין שני לו הוא הראשון והוא האחרון  
ומבלעדיו אין אלקים :

תבענה שפתי תהלה לרוכב בשמי שמי  
קדם האל המאזני חיל למלחמה  
הזאת במלחמה של תורה להופיע האמת  
ולסתור השקר ולהודיע האמת והרעות  
הצורקת ולבטל הכוזבת בראיות ברורות  
ואמתיות נכואות ושכליות הבנויות  
לתלפיות כאשר היה עם לבבי עד אשר  
זכני לגמור ולהשלים הספר הזה כן יזכני  
למה שהבטיחנו ע' נביאיו כי אז אהפוך א'  
עמים ששה ברורה לקרא כלם בשם יי'  
לעבדו שכס אחד והיה יי' למלך  
על כל הארץ ביום ההוא  
יהיה יי' אחד ושמו  
אחד :

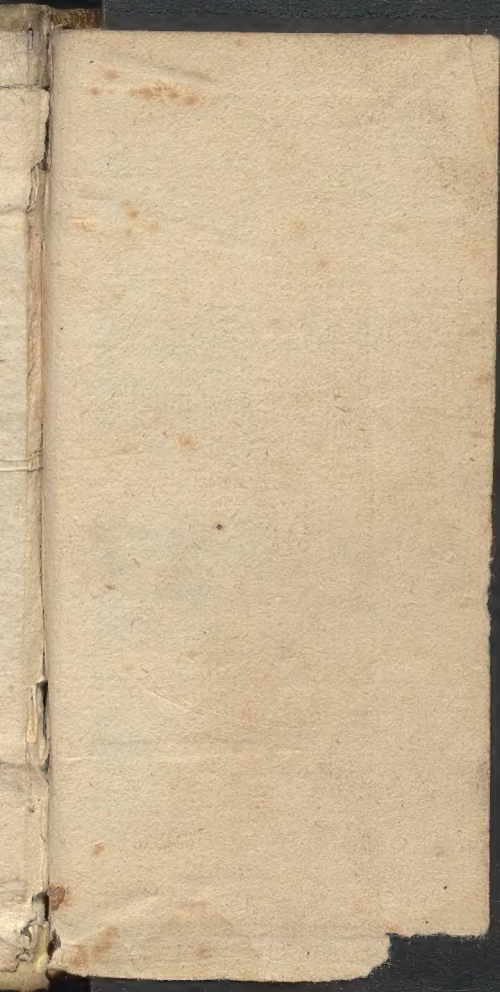
**חס ונשלם שבח לא בורא עולם**



י בעור  
האחרון

שמי  
חמה  
אמת  
רעה  
יורות  
ויורות  
אשר  
יזכני  
פוד לא  
י

עולם



or.  
H 896

Ex bibl. Frid. Jac. Roloff.

